UNIVERSIDADE DE SÃO PAULO / USP

FACULDADE DE DIREITO LARGO SÃO FRANCISCO / USP

RICARDO RODRIGO DE PAULA TEIXEIRA

DAIME E LIBERDADE RELIGIOSA

SÃO PAULO
2017

RICARDO RODRIGO DE PAULA TEIXEIRA

DAIME E LIBERDADE RELIGIOSA

Dissertação apresentada à Banca Examinadora da Faculdade de Direito da Universidade de São Paulo como exigência parcial para a obtenção do título de Mestre em Direito Penal.

Orientação: Professora Titular Dr.^a Janaína da Conceição Paschoal.

Área de concentração: Direito Penal, Medicina Forense e Criminologia.

FACULDADE DE DIREITO DA UNIVERSIDADE DE SÃO PAULO
SÃO PAULO – 2017

BANCA EXAMINADORA

RESUMO

Desde épocas imemoriais, o ser humano defronta-se com perguntas com muitas respostas, nenhuma das quais definitiva, e Deus pode ser compreendido como o maior dos enigmas. O daimismo, conceituado como uma vertente das chamadas religiões ayahuasqueiras, é uma daquelas respostas. Contudo, a busca pela ascese espiritual por seus adeptos padece de questionamentos. Por utilizarem o daime, substância derivada de uma infusão de ervas amazônicas com potenciais efeitos psicotrópicos, os daimistas enfrentam uma dupla realidade: o de instilar a tolerância religiosa e o de legitimarem suas atividades rituais, por muito tempo tismadas pela persecução penal na leviana associação com o tráfico de drogas. Embora muitos avanços já se tenham verificado em prol da liberdade de religião, o tema ainda exige uma investigação detalhada. O lacuna acadêmica na compreensão do daimismo como manifestação religiosa, já abrandada perante outros campos científicos, ainda se ressent de uma abordagem meticulosa na seara jurídica.

Portanto, o olhar contemporâneo dirige-se ao passado, em primeiro lugar. A compreensão histórica das religiões ayahuasqueiras e seu desenvolvimento peculiar no Brasil indicam o ponto de partida de uma estrada com encruzilhadas. Uma delas consiste na observação do tratamento jurídico-penal que o daimismo, envolto na ampla problemática das drogas, recebeu pela lei brasileira, como em outros países. Do tradicional ponto de vista preconceituoso, próprio de uma época em que ainda ecoavam as perseguições religiosas, ao conteúdo lacônico do artigo 2º da atual Lei nº 11.343/2006, que em nada efetivamente contribui para tutelar o uso religioso do daime como produto cultural ritualístico de muitos adeptos de religiões pouco compreendidas, relegadas ao limbo obscuro da ignorância reproduzida. Oscila-se da censura penal indiscriminada à relativa tolerância legal contemporânea, derivada do constitucionalismo emergente que albergou a liberdade religiosa como direito fundamental, mas falha em proteger crenças e cultos de grupos religiosos minoritários de corriqueiros episódios de intolerância, por vezes pontilhados por prisões arbitrárias e condenações injustas. O objetivo é promover o esclarecimento do daimismo que, como tema acadêmico, expressa o desejo de tolerância.

Palavras-chave: daime – religião – drogas – liberdade – tolerância.

ABSTRACT

Since immemorial times, the human being has come across questions with many answers, none of those definite and God may be understood as the greatest enigma of all. The *daimismo*, defined as one of the branches of the so-called ayahuasca religions, is just one of those answers. However, the quest for the spiritual transcendence by their followers suffers much criticism. By making use of *daime*, a substance based on an infusion of Amazonian herbs with potential psychotropic effects, the *daimistas* face a double reality: instilling religious tolerance and legitimating their ritual activities, for a long time tarnished in the criminal persecution by the frivolous connection with drug handling. In spite of much progress towards religious freedom, this subject still requires a detailed inquiry. The academic gap in the understanding of *daimismo* as religious manifestation, already cooled off in other academic fields, still resents a meticulous approach in the legal branch.

Therefore, the contemporary gaze is first directed towards the past. The historical understanding of the ayahuasca religions and their particular development in Brazil indicate the starting point of a road with many crossings. One of them resides in the analysis of the legal, sp. penal, treatment that the *daimismo* – enshrouded in the vast heated discussion about drugs – has been granted by the Brazilian law, as much as by other countries. From the traditional prejudice-tainted point of view, typical of an age when religious persecutions still unravelled, to the laconic core of the standing Act 11.343/2006, which does not contribute at all to regulate the religious use of *daime* as cultural ritual product of many followers of poorly understood religions, condemned to obscure limbo of a persistent ignorance. One oscillates from indiscriminate penal punishment to the present mild legal tolerance, as a consequence of the emergent constitutionalism that hosted religious freedom as a fundamental right, but fails to protect beliefs and cults from minority religious groups from daily episodes of intolerance, often smeared by arbitrary arrests and unfair trials. The point is the enlightenment about *daimismo*, which – as an academic subject – reflects a longing for tolerance.

Keywords: *daime* – religion – drugs – freedom – tolerance.

COMPTE-RENDU

Depuis des temps immémoriaux, l'être humain est confronté à des questions avec beaucoup de réponses, dont aucune définitive, et Dieu peut être compris comme le plus grand mystère de tous. Le *daimismo*, conceptualisé comme une partie des religions de l'ayahuasca soi-disant, est l'une de ces réponses. Cependant, la quête de l'ascension spirituelle par ses partisans souffre de questionnement. En utilisant *daime*, substance dérivée d'une infusion d'herbes amazoniennes avec des effets potentiellement psychotropes, *daimistes* sont amenés à une double réalité: d'inculquer la tolérance religieuse et de légitimer leurs activités rituelles, ciblées à la longue par des poursuites pénales sur l'association frivole avec le trafic de drogues. Bien que de nombreux progrès ait déjà eu lieu pour la liberté de religion, le sujet exige encore une enquête détaillée. L'écart académique dans la compréhension sur le *daimismo* comme une manifestation religieuse, déjà ralenti au sein d'autres domaines scientifiques, ressent encore une approche méticuleuse à la récolte légale.

Par conséquent, le regard contemporain aborde, tout d'abord, le passé. La compréhension de l'histoire des religions de l'ayahuasca et leur particulier développement au Brésil indiquent le point de départ d'une route avec des croisées des chemins. L'un d'eux est l'observation du traitement juridico-pénal que le *daimismo*, enveloppé dans un large problème de la drogue reçus par la loi brésilienne, comme dans d'autres pays. Entre le traditionnel point de vue corsé par le prejudice, typique d'une époque où résonnait encore la persécution religieuse, et le contenu laconique de l'article 2 de la actuelle Loi n ° 11.343 / 2006, à travers lequel rien rend une protection efficace à l'utilisation religieuse de l'ayahuasca comme un rituel culturel de nombreux partisans des religions mal comprises et reléguées dans les limbes obscures d'une ignorance répétée. On oscille de la censure pénale sans discrimination à la tolérance juridique contemporaine, dérivée du constitutionnalisme émergent qui abrite la liberté religieuse comme un droit fondamental, mais ne parvient pas à protéger les croyances et les cultes des groupes religieux minoritaires contre des épisodes communs d'intolérance, parfois ponctuées par des arrestations arbitraires et condamnations injustifiées. L'objectif est de clarifier le *daimismo* que, en tant que discipline universitaire, a exprimé le désir de la tolérance.

Mots-clés : *daime* – religion – drogues – liberté – tolérance.

ZUSAMMENFASSUNG

Seit jeher ist der Mensch mit Fragen mit vielen Antworten konfrontiert, von denen keine endgültigen. Und Gott bleibt als der größte Rätsel zu verstehen. Das *Daimismo*, konzipiert als Teil der sogenannten Ayahuasca-Religionen, ist einer dieser Antworten. Jedoch leidet die Suche nach spirituellem Aufstieg von seinen Anhängern aus Befragung. Durch die Verwendung von *Daime*, Substanz aus einer Infusion von aus Amazonas stammenden Kräutern mit potentiellen psychotropen Effekten abgeleitet, die *Daime*-Anhänger treten eine doppelte Realität ein: religiöse Toleranz zu vermitteln und ihre rituellen Handlungen zu legitimieren, die lange von Strafverfolgung auf frivole Verbindung mit Drogenhandel gezielt worden sind. Obwohl bereits viele Fortschritte für die Freiheit der Religion aufgetreten sind, braucht das Thema noch detaillierte Untersuchung. Die in anderen wissenschaftlichen Bereichen schon abgeschwächte akademische Lücke im Verständnis des *Daimismo* als religiöse Manifestation erfordert noch einen sorgfältigen Ansatz.

Daher ist zuerst einen Blick zur Vergangenheit zu werfen. Das historische Verständnis der Ayahuasca-Religionen und ihre merkwürdige Entwicklung in Brasilien zeigen den Ausgangspunkt einer Straße mit vielen Kreuzungen. Einer von ihnen ist die Beobachtung der vor brasilianischem Gesetz strafrechtliche Behandlung des *Daimismo*, was in weiten Problemen über Drogen eingewickelt ist, wie in anderen Ländern. Von traditioneller voreingenommenen Sicht, typisch für die Zeit der noch ausdauernde religiöse Verfolgung, zum lakonischen Inhalt des Artikels 2 der aktuellen Gesetz Nr. 11.343 / 2006, der in keine Weise effektiv den religiösen Gebrauch von Ayahuasca als kulturellen Ritual in Schutz nimmt, und die Anhänger von diesen schlecht verstanden Religionen bleiben in der dunklen Vorhölle einer immer noch wiederholten Ignoranz. Man schwingt von der wahllosen kriminellen Zensur zur vom Schwellen des Konstitutionalismus abgeleiteten zeitgenössischen juristischen Toleranz, die Religionsfreiheit als Grundrecht unterbringt, jedoch irgendwie Überzeugungen und Kulte von religiösen Minderheiten vor den aus Intolleranz inspirierten alltäglichen Folgen werden noch nicht geschützt, sondern werden manchmal mit willkürlichen Verhaftungen und Fehltritten gekennzeichnet. Als akademisches Fach ist das Ziel das *Daimismo* zu erklären und den Wunsch nach Toleranz zum Ausdruck zu bringen.

Schlüsselwörter: *Daime* – Religion – Drogen – Freiheit – Tolleranz.

RIASSUNTO

Da tempi immemorabili, l'essere umano si trova ad affrontare domande con molte risposte, nessuna delle quali definitive, e Dio può essere inteso come i più grandi degli enigmi. Il *daimismo*, concettualizzato come una parte delle cosiddette religioni dell'ayahuasca, è una di quelle risposte. Tuttavia, la ricerca per l'ascensione spirituale dai suoi sostenitori subisce molti dubbi. Utilizzando *daime*, sostanza derivata da un infuso di erbe amazzoniche con potenziali effetti psicotropi, i *daimistas* si battono contro una duplice realtà: instillare la tolleranza religiosa e legittimare le loro attività rituali, da molto colpite da azioni penali in conseguenza alla frivola associazione con il traffico di droga. Anche se molti progressi già si sono verificati per la libertà di religione, il soggetto richiede ancora un'indagine dettagliata. Il divario accademico nella comprensione *daimismo* come una manifestazione religiosa, già rallentato prima di altri campi scientifici, risente ancora un approccio meticoloso alla raccolta legale.

Pertanto, lo sguardo moderno si rivolge al passato, prima. La comprensione storica delle religioni ayahuasca e il loro sviluppo peculiare in Brasile indicano il punto di partenza di una strada con vari incroci. Uno di loro è l'osservazione del trattamento giuridico-penale che *daimismo*, avvolto in un'ampia problema della droga ricevuti dalla legge brasiliana, come in altri paesi. Fra il tradizionale punto di vista pieno di pregiudizi, tipico di un tempo in cui echeggiava ancora persecuzioni religiose, ed il contenuto laconico dell'articolo 2 della legge attuale n° 11.343/2006, che in nessun modo contribuisce in modo efficace per proteggere l'uso religioso di ayahuasca come un rituale culturale appartenente a molti sostenitori di religioni poco comprese e relegate al limbo oscuro dell'ignoranza continua. Oscilla dalla censura criminale indiscriminata riguardante la tolleranza giuridica contemporanea, derivato dal costituzionalismo emergente che ospitava la libertà religiosa come un diritto fondamentale, ma non riesce a proteggere le credenze ed i culti dei gruppi religiosi minoritari contro episodi banali di intolleranza, i quali a volte vengono punteggiati da arresti arbitrari e errori giudiziari. L'obiettivo è quello di chiarire il daimismo che, come una materia accademica, espressa il desiderio di tolleranza.

Parole-chiavi: *daime* – religione – droghe – libertà – tolleranza.

RESUMÉN

Desde épocas inmemoriales, el ser humano se enfrenta a preguntas con muchas respuestas, ninguna de las cuales definitiva, y Dios puede ser comprendido como el mayor de los enigmas. El *daimismo*, conceptualizado como una vertiente de las llamadas religiones del ayahuasca, es una de esas respuestas. Sin embargo, la búsqueda de la ascesis espiritual por sus adeptos padece de cuestionamientos. Por utilizar el *daime*, sustancia derivada de una infusión de hierbas amazónicas con potenciales efectos psicotrópicos, a los *daimistas* se pone una doble realidad: el de instilar la tolerancia religiosa y el de legitimar sus actividades rituales, por mucho tiempo marcadas por la persecución penal en la ligera asociación con el tráfico de drogas. Aunque muchos avances ya se han producido en favor de la libertad de religión, el tema todavía requiere una investigación detallada. La brecha académica en la comprensión del *daimismo* como manifestación religiosa, ya ralentizada ante otros campos científicos, aún se resiente de un enfoque meticuloso en la jerarquía jurídica.

Por lo tanto, la mirada contemporánea se dirige al pasado, en primer lugar. La comprensión histórica de las religiones del ayahuasca y su desarrollo peculiar en Brasil indican el punto de partida de un camino con encrucijadas. Una de ellas consiste en la observación del tratamiento jurídico-penal que el *daime*, envuelto en la amplia problemática de las drogas, recibió por la ley brasileña, como en otros países. Desde el tradicional punto de vista preconcebido, propio de una época en que aún resonaban las persecuciones religiosas, al contenido lacónico del artículo 2 de la actual Ley n° 11.343/2006, que en nada efectivamente contribuye a tutelar el uso religioso del *daime* como producto cultural lleno de rituales de muchos adeptos de religiones poco comprendidas, relegadas al limbo oscuro de la ignorancia reiterada. Se oscila de la censura penal indiscriminada a la relativa tolerancia legal contemporánea, derivada del constitucionalismo emergente que albergó la libertad religiosa como derecho fundamental, pero falla en proteger creencias y cultos de grupos religiosos minoritarios de corrientes contra episodios de intolerancia, a veces punteados por prisiones arbitrarias y condenaciones injustas. El objetivo es promover el esclarecimiento del daimismo que, como tema académico, expresa el deseo de tolerancia.

Palabras-llave: *daime* – religión – drogas – libertad – tolerancia.

AGRADECIMENTOS

Não poderia deixar de dedicar as primeiras notas à inigualável Prof.^a Dr.^a Janaína da Conceição Paschoal, cuja dedicação e maestria habituais me permitiram trilhar o tortuoso caminho rumo à conclusão de um trabalho que muito me orgulha.

Ao Prof. Dr. Roberto Augusto de Carvalho Campos, cuja tenacidade intelectual em dois campos tão vastos, como o Direito e a Medicina, só me inspiraram a ter a coragem de enfrentar o presente desafio.

Ao Prof. Dr. Renato Braz Mehanna Khamis, desde a etapa da especialização, um exegeta inquieto e um dileto mestre, sem o qual não teria aprendido tanto.

À estimada Prof.^a Dr.^a Irene Batista Muakad, cuja generosa sensibilidade me permitiu cruzar o umbral acadêmico em busca dos meus sonhos.

Aos meus amigos, irmãos espirituais, a quem admiro incondicionalmente. Em especial, à dileta amiga Vivian Baptistella Fernandes, por seu apoio emocional sem concessões.

A meu companheiro Marcelo, pela devoção incondicional.

A meu falecido pai, por seu exemplo de plácida retidão.

A minha mãe, para quem palavras são supérfluas, bastando o silêncio eloquente do amor.

E já que nos coube em sorte essa rara felicidade de viver numa República, onde se concede a cada um liberdade de pensar e de honrar a Deus como lhe aprouver e onde não há nada mais estimado nem mais agradável do que a liberdade, pareceu-me que não seria tarefa ingrata ou inútil mostrar que essa liberdade não só é compatível com a piedade e a paz social, como, inclusive, não pode ser abolida sem se abolir, ao mesmo tempo, a paz social e a piedade. Foi sobretudo isso o que decidi demonstrar neste trabalho. Para tanto, foi necessário, antes de mais nada, apontar os maiores preconceitos em matéria religiosa, isto é, os vestígios da antiga servidão, bem como aqueles que se referem ao direito das autoridades soberanas, direito que muitos se esforçam, com descarado atrevimento, por lhes usurpar em boa parte, tentando, a pretexto da religião, por contra elas o ânimo das multidões, submetido ainda à superstição dos gentios, para que todos caiam de novo na servidão”.

BARUCH DE ESPINOSA,
em prefácio ao *Tratado Teológico-Político*.

SUMÁRIO

1. INTRODUÇÃO	13
2. A CULTURA ESPIRITUAL DA AMAZÔNIA	24
2.1. As raízes ameríndias do daime	27
2.2. O colonialismo e as bases da religiosidade brasileira	42
2.3. Do período inquisitorial aos primórdios da liberdade religiosa no Brasil	63
3. A COMPREENSÃO DO DAIMISMO	84
3.1. Apontamentos iniciais.....	84
3.2. O surgimento do daimismo: história e doutrina elementar	96
3.3. Perspectivas contemporâneas do daimismo	148
3.4. A ayahuasca: efeitos da droga e aspectos sócio-jurídicos.....	172
4. A PERSPECTIVA DOGMÁTICA DO DAIMISMO	210
4.1. Constituição, interpretação e garantia fundamental da liberdade religiosa	210
4.2. Conformação penal da liberdade religiosa e questões relativas ao daimismo	239
4.3. O tratamento normativo do daimismo	257
4.4. O daimismo para crianças, adolescentes e gestantes	277
4.5. O tratamento jurisprudencial do daimismo.....	282
4.6. Direito estrangeiro e o respectivo tratamento da ayahuasca	318
4.7. A proteção ao proselitismo daimista.....	345
5. CONCLUSÃO	357
6. BIBLIOGRAFIA E OUTRAS FONTES DE CONSULTA.....	373
ANEXO I : MAPA DOS GRUPOS AYAHUASQUEIROS EM SÃO PAULO	386
ANEXO II: LISTA DOS GRUPOS AYAHUASQUEIROS	387
ANEXO III: HINÁRIO <i>O CRUZEIRO</i>.....	389

DAIME E LIBERDADE RELIGIOSA

1. Introdução

POLINICE, um dos filhos da mais emblemática das figuras trágicas, *Édipo-Rei*, morre durante uma disputa militar contra seu próprio irmão, ETÉOCLES, um rival ao trono de Tebas. Na mitologia trágica, CREONTE sagrou-se como o legítimo sucessor e, na posição de soberano, determinou que POLINICE, um dos heróis caídos, permanecesse insepulto, enquanto o arquirrival, ETÉOCLES, seria agraciado com honras fúnebres. Conquanto fossem as ordens de CREONTE infensas a temperamentos ou suplicios, ANTÍGONA, outra heroína trágica, e irmã de POLINICE e ETÉOCLES, insurge-se contra a tirania.

Em detrimento da lei humana do soberano, a protagonista da tragédia de SÓFOCLES prestigiaria um direito “natural” de todo homem livre à sepultura. Além da alusão a uma concepção de Justiça (*Diké*) que, em certa medida, se desprendia de determinações humanas, o desafio de ANTÍGONA, além de perfazer o mais belo exemplo literário de amor fraternal, representa a força cogente e o poder simbólico que a religião sempre exerceu sobre a humanidade.

Regidas pelo primado da laicidade do Estado, eminentemente democrático e com esboço em ditames constitucionais (ao menos na experiência político-jurídica do chamado mundo ocidental), as sociedades contemporâneas não deixam de prestar tributos às leis humanas. Como bem explica TÉRCIO SAMPAIO FERRAZ JR¹, a lei positiva robusteceu seu escopo de regulação de comportamentos, à medida que passaria a integrar um ordenamento e a exprimir, ao longo dos séculos, em paralelo ao imperialismo romano, uma conotação referente ao termo *jus*, dotado, em sua origem, de certo sentido moral e religioso por conta da deificação da justiça, que paulatinamente adquiriu um sentido mais objetivo, tanto que acabou sendo substituído pelo termo *derectum* (da junção

¹ FERRAZ Jr, Tercio Sampaio. *Introdução ao Estudo do Direito – Técnica, Decisão, Dominação*. São Paulo: Atlas, 2ª ed., 1994, p. 33.

de + rectum, ou seja, quando o fiel da balança romana atingia a posição vertical), da qual deriva a palavra *direito* em português². Sobretudo no compasso dos movimentos revolucionários deflagrados a partir do final do séc. XVIII, prevaleceria, inicialmente, um sentido de crescente valorização pelo princípio de igualdade. De proêmio, medraria a busca por um maior equilíbrio apenas formal, a exemplo da liberdade contratual (a demanda burguesa pelo fim da sociedade de estamentos do Antigo Regime) e, com os sucessivos movimentos de reivindicação por prestações positivas perante o Estado (direitos de segunda dimensão, de caráter “social”), também o combate aos abismos censitários integraria a pauta política geral a partir de meados do séc. XIX.

No seio da persistência política pela supressão de privilégios reservados à nobreza ou ao Clero e pela humanização nas relações laborais que induziam o *homo faber* ao completo estranhamento quanto ao trabalho, a liberdade religiosa parecia diluída no amplo cabedal de liberdades civis. Como qualquer direito fundamental de primeira dimensão, veio a lume, no movimento histórico inicial de constitucionalização dos Estados contemporâneos, o caráter eminentemente negativo daquela garantia individual, ou seja, vinha sublinhado o propósito de neutralidade do Poder político. Ao Estado caberia, para cada um dos cidadãos do admirável mundo novo de MARAT e dos demais heróis revolucionários, franquear o livre exercício de credo, culto e aparato, à semelhança do que se lê no artigo 5º, inciso VI, da Constituição Cidadã de 1988, tendo sido expungidos quaisquer vetores morais predominantes ou, até mesmo, a escolha de uma religião oficial, embora diversas nações, como o neonato Estado brasileiro, não tivessem alcandorado tamanha ousadia nesse segundo caso (a Carta de 1824 impunha o Catolicismo como religião oficial, como se vê do artigo 5º daquele documento outorgado, embora tivesse autorizado o culto doméstico, sem maior aparato exterior).

² FERRAZ Jr, Tercio Sampaio. *Introdução* cit., capítulo 1, nota 2 supra, p. 33. Em valioso trecho se extraem as informações que sustentam a explicação do parágrafo, *verbis*: “Além disso, o fato de que a deusa grega tinha uma espada e a romana não, mostra que os gregos aliavam o conhecer o direito à força para executá-lo (*iudicare*), donde a necessidade da espada, enquanto aos romanos interessava sobretudo quando havia direito, o *jus-dicere*, atividade precípua do jurista que, para exercê-la, precisava de uma atitude firme (segurar a balança com as duas mãos, sem necessidade da espada); tanto que a atividade do executor, do *iudicare*, era para eles menos significativa, sendo o *iudex* (o juiz) um particular, geralmente e a princípio, não versado em direito. No correr dos séculos, porém, a expressão *jus* foi, pouco a pouco, sendo substituída por *derectum*. Nos textos jurídicos latinos esta última, tendo caráter mais popular e ligada ao equilíbrio da balança, não aparecia, sendo encontrada apenas nas fontes não-jurídicas, destinadas ao povo. Foi a partir do século IV d.C. que ela começou a ser usada também pelos juristas. Guardou, porém, desde suas origens, um certo sentido moral e principalmente religioso, pela sua proximidade com a deificação da justiça”.

Seria um equívoco, todavia, presumir que as revoluções políticas pudessem eliminar do espírito humano a deferência íntima e o espeque moral que a religião desperta na maioria das mentes, desde época imemoriais. O lustro de aparente neutralidade evocado pelas leis humanas, laicas *par excellence*, raramente alcança a mesma força disciplinadora que os mandamentos religiosos inspiram. Ao menos nos adeptos e seguidores minimamente honestos em sua servidão espiritual, a norma de caráter religioso costuma exercer um poder de regulação de comportamentos muito mais eficaz que a lei humana. Malgrado a contundência dos movimentos revolucionários que definiram a era contemporânea, essa realidade, enraizada nos mais remotos episódios da humanidade, não foi eliminada e confirma-se dia a dia.

Portanto, quando se verifica um embate entre o mandamento religioso, representativo do sentido de correção moral, e a norma dos homens, cada seguidor que o protagonize galvaniza o conflito de ANTÍGONA, pendulando entre a busca pelo aprazimento ao seu Deus (qualquer que seja Ele) e a proclividade a apresentar comportamentos antijurídicos, vulnerantes da lei humana.

Esta dissertação tem esse conflito em mira: no texto, tratar-se-á da questão daimista, neologismo cunhado para designar a linha espiritual daqueles que, em sua própria busca por transcendência, mantêm um cabedal de preceitos religiosos e práticas específicas, sistematicamente construídas e organizadas ao longo do tempo, em busca de um caminho peculiar de evolução espiritual que, dentre outros ritos, inclui o hábito de sorver uma bebida preparada com plantas amazônicas, mais conhecida como “chá do Santo Daime”. Em sua composição, estão presentes componentes derivados do *Banisteriopsis caapi*, uma espécie de cipó amazônico triturado na preparação do chá, juntamente com as folhas de outra planta, *Psychotria viridis*, vulgarmente conhecida como “chacrona”, de múltiplos efeitos possíveis, entre os quais o de suscitar alucinações, a ponto de o daime³ ter integrado o epicentro de uma polêmica específica na cruzada do Estado contra o tráfico de drogas. A autenticidade do misticismo daimista, vertente religiosa capitaneada pela emblemática figura de RAIMUNDO IRINEU DA SERRA, o MESTRE IRINEU, conquanto seja apenas uma das correntes espirituais inscritas na tradição cultural

³ O termo ora empregado refere-se a todo o conjunto de substâncias psicotrópicas utilizadas pelos daimistas, independentemente da composição, periodicidade ou significado religioso conforme as crenças deles, o que se adotará nesse trabalho para fins práticos, ressalvada a possibilidade de diferenciações que, pelo rigor científico, se mostrem necessárias.

ayahuasqueira brasileira, desperta a atenção, seja pelo frescor do tema nas contumélias relativas à análise acadêmica do tráfico de drogas (e crimes correlatos) no âmbito do Direito Penal, seja, justamente, porque a via administrativa eleita pelo Estado brasileiro, numa linha que poderia ser compreendida como de descriminalização do uso do daime em prestígio à liberdade religiosa, exija um tratamento mais cauteloso.

A relevância do debate, contudo, ultrapassa as fronteiras do viés penal que o tema poderia assumir. E, sem desprestígio do caráter cardinal das questões “estritamente” ligadas ao direito punitivo, a importância do trabalho extrai fundamento da relevância exercido pelo valor fundamental da liberdade religiosa, tradicionalmente compreendida como um direito de primeira dimensão, dependente do absentismo estatal. Além das controvérsias mais relevantes dos últimos anos envolverem, de forma direta ou transversa, a questão da religião (como se fará nota no parágrafo seguinte), tamanha é a imprescindibilidade dessa perspectiva associada ao daimismo, que a religião, além de insculpida no rol de direitos fundamentais do artigo 5º da Constituição de 1988, também tem sua importância social reconhecida, por ter integrado os debates da Constituinte⁴ e, especificamente, passado a compor o rol original de imunidades tributárias, previstas no artigo 150, § 6º, daquele texto constitucional.

Oportuno destacar que o confronto do daimismo com as diatribes próprias aos debates sobre religião mostra-se relevante não somente por conta da dimensão “intelectual” do problema, vale dizer, por conta do retrospecto histórico e dos conceitos filosóficos relativos ao conceito de religião e ao seu albergamento pelo Estado moderno (conforme os diferentes modelos adotados, definidos a partir de um grau de afinidade, que oscila da separação total à união), como também por conta do conteúdo valorativo que a liberdade religiosa, mais especificamente, recebe no bojo do constitucionalismo contemporâneo, seja o pátrio, seja alhures. Tratar de religião é uma via de acesso a uma

⁴ LEITE, Fábio Carvalho. *Estado e religião – a liberdade religiosa no Brasil*. Curitiba: Juruá, 2014, pp. 249-252. Mais adiante no texto, especificamente a p. 329, conclui o autor: “É comum entre os países que tutelam a liberdade religiosa a garantia da não tributação dos templos e instituições religiosas, embora nem todos tragam esta garantia na própria Constituição. Os EUA, por exemplo, não têm dispositivo semelhante no texto constitucional, mas concedem isenções por meio de legislação ordinária. (...) A previsão constitucional, no entanto, traduz uma garantia mais segura de não tributação dos templos e, por conseguinte, da liberdade religiosa, não apenas por se tratar de uma imunidade propriamente, em lugar de mera isenção tributária, embora também por isso, mas por garantir um tratamento igualitário às religiões em geral, retirando esta decisão da esfera política, que, inclinada pelo princípio majoritário, corre o risco de não acolher as confissões minoritárias”.

série de outros temas correlatos, emblemáticos dos conflitos sociais que mobilizam as sociedades atuais, por se tratarem de questões direta ou indiretamente derivadas da aceção religiosa predominante (ou em reação a ela) e dos valores, enaltecidos ou postos em xeque, por conta da dinâmica força de mobilização que o religioso exerce sobre os espíritos. Ao longo dos últimos cento e cinquenta anos, aproximadamente, as controvérsias sobre controle de natalidade, divórcio, emancipação feminina e até preconceito racial encontraram vínculos com o Cristianismo ou com outras aceções religiosas que, subjacentes ao plano jurídico das cortes constitucionais, avivavam as posições litigantes. No Brasil, mais recentemente, revelaram-se de cardinal importância, apenas para se citarem três exemplos vivos na memória recente, os debates sobre a união estável homoafetiva (ADI 4277, ADPF 132), o aborto do feto anencéfalo (ADPF 54) e o emprego científico das células-tronco embrionárias (ADI 3510), como relacionados, ainda que obliquamente, à religião, a ponto de diversas entidades de cunho religioso intervirem, na qualidade de *amici curiae*, no controle concentrado de constitucionalidade em cada uma dessas matérias. Conquanto não abordados nesse trabalho, essas questões, fervilhadas no seio de intensa controvérsia, mostram o vigor e a atualidade da própria questão da liberdade religiosa à formação do direito brasileiro.

Portanto, o texto inicialmente busca trazer lume diversos aspectos, ainda mal compreendidos no bojo da comunidade jurídica nacional, sobre a cultura daimista. O olhar ora lançado é retrospectivo, num primeiro momento, buscando recuperar, sucintamente, as raízes históricas do daimismo como vertente religiosa.

Para tanto, utilizando-se da técnica documental de análise dos trabalhos científicos, serão recapituladas as bases historiográficas da cultura ayahuasqueira como um todo, e, em especial, do daimismo, que, como já antecipado, é apenas uma das vertentes religiosas brasileiras derivada do tronco religioso construído socialmente por grupos da Amazônia brasileira e da América Andina, como a UDV (União do Vegetal) e a Barquinha, todas compartilhando a herança comum da peculiar incorporação do daime e de substâncias similares (com designações próprias nas demais correntes religiosas, por certo).

Primando-se pelo rigor científico, esta dissertação ficará adstrita ao daimismo. Embora as demais vertentes religiosas mereçam um tratamento aprofundado, é,

aliás, justamente por esse motivo que não serão abordadas no presente trabalho, senão com caráter referencial na retomada dos aspectos histórico-culturais da cultura daimista, a qual chama a atenção, também, por ter avançado consideravelmente para os grandes centros urbanos brasileiros, malgrado sua raiz ameríndia, por muito tempo adstrita no contexto de pequenas comunidades situadas em regiões mais longínquas do País, como se pretende demonstrar. Do contrário, perder-se-ia muito na desejada verticalidade que o daimismo e as demais religiões ayahuasqueiras mereceriam.

Resgatados os primórdios do daimismo com base nas informações documentais e acadêmicas acerca de suas origens na cultura pré-colombiana, a análise do texto percorrerá com objetividade o processo de fusão religiosa que tais elementos da cultura andina sofreram no Brasil, pelo contato com o Cristianismo fomentado pelos empreendimentos coloniais portugueses e com determinados elementos religiosos, como divindades e ritos originários da cultura africana, trazida a roldão da economia colonial escravocrata. Enfatizar-se-á um dos mais significativos aspectos culturais próprios da cultura religiosa brasileira, o sincretismo, do qual resultará o daimismo como um dos mais ricos movimentos sectários⁵ da cultura ayahuasqueira, destinando-se, inclusive, capítulo próprio do trabalho para abordar a noção de “seita”, de “movimentos sectários” e seu cotejo com o direito-garantia fundamental da liberdade religiosa, sempre pela perspectiva acadêmico-científica.

Compreendido o contexto histórico-cultural do daimismo, um segundo entroncamento do trabalho verterá seu foco especificamente para o daime, isto é, para a controvertida substância psicotrópica que protagoniza parte considerável dos ritos espirituais específicos. Novamente se lançando mão de documentos técnicos e artigos científicos próprios à matéria, inclusive com recurso a fontes bibliográficas de autoria de pesquisadores da área da Medicina e da Farmacologia, dentre outros ramos, virá à baila um conjunto de dados sobre as componentes químicas do daime.

Em especial, deve ser, de proêmio, mencionada uma substância alucinógena denominada N,N-dimetiltriptamina (DMT), a qual, dentro do organismo

⁵ A expressão “movimentos sectários”, ou *mouvements sectaires* no original, desprovida de qualquer caráter pejorativo, é empregada por NICOLAS GUILLET, em obra paradigmática incorporada a essa pesquisa: ***Liberté de religion et mouvements à caractère sectaire***. Paris: LGDJ, 2003.

humano, vem a ser destruída por meio de uma enzima específica, a monoaminaoxidase (MAO)⁶, cujos efeitos bioquímicos são anulados por outra substância presente no caapi (*Banisteriopsis caapi*, uma espécie de cipó amazônico triturado na preparação do chá, juntamente com as folhas de outra planta, *Psychotria viridis*, vulgarmente conhecida como chacrona), a harmalina, o que assegura uma ação alucinógena intensificada e prolongada do DMT.

Com efeito, o foco são o contexto religioso e a relação com a droga (designação técnica) supracitada, sob pena de sacrifício da objetividade científica. Partindo-se da premissa de que o simples efeito alucinógeno do daime não justificaria, isoladamente, a cizânia sobre as pretéritas proibições legais ao consumo, serão recuperadas as informações científicas específicas sobre o efeito alucinógeno do daime e, na sequência, sobre a atuação junto ao sistema nervoso humano, além de estudos conduzidos especificamente para melhor compreensão dos efeitos do ayahuasca.

Por derradeiro, nesse capítulo da dissertação, deverão ser problematizados aspectos específicos quanto ao uso indiscriminado do daime, sobretudo cotejando seu uso indiscriminado, haja vista as questões estritamente relacionadas à integridade física de usuários em tratamento para transtornos mentais e, mais ainda, as repercussões do consumo contínuo do daime por crianças e adolescentes para o desenvolvimento biológico humano.

Antecipando-se uma das questões mais controvertidas, integrará o corpo do texto a questão a respeito do confronto entre a liberdade religiosa e as prerrogativas civis em se educarem os filhos conforme a própria religião, de um lado, e a doutrina da proteção integral, o tratamento constitucional altamente protetivo à saúde e ao bem-estar geral dos seres humanos em desenvolvimento, de outro. Serão estabelecidas conclusões específicas nesse talante, firmando-se, de pronto, a premissa maior de que, por um critério de isonomia, o pleno gozo da liberdade religiosa por daimistas adultos não se aplicaria, indistinta e integralmente, a crianças e adolescentes inseridos nessas comunidades espirituais. O cipoal de temas jurídicos logo acima destacado ilustra a

⁶ Novamente, para efeitos práticos, as referidas substâncias serão tratadas, no mais das vezes, pelas respectivas siglas científicas, isto é, DMT para a N,N-dimetiltriptamina, e MAO para a monoaminaoxidase.

necessidade de tal *descrimen*. Mais ainda, a doutrina do menor amadurecido deverá completar esse quadro.

Seguindo a esteira dos enfrentamentos jurídicos, outra parte do trabalho (descontados os aspectos formais, como resumos, sumário e introdução) abstrairá as questões técnicas pouco acima suscitadas para dimensionar, novamente num plano mais geral, o daime com o primado da liberdade religiosa. Inicialmente, deverá constituir o foco das preocupações uma recapitulação da construção do modelo brasileiro, voltado ao constitucionalismo que prega a separação entre Estado e religião, sob o aspecto formal, com a apresentação da perspectiva interpretativa adotada. Importará demonstrar que, apesar do rompimento fundamental da Constituição de 1890 com a preservação do catolicismo como religião oficial do País, tal como sufragado pela Constituição de 1824, a ruptura formal não diluiu completamente as influências dos princípios derivados de uma moral cristã sobre o conteúdo das normas brasileiras. Feito o retrospecto dos textos constitucionais pretéritos, o enfoque detido recairá sobre o texto da Constituição Republicana de 1988.

A fim de se cumprirem os objetivos da dissertação, deverão ser reavivados alguns aspectos técnicos fundamentais, a começar, como já sugerido pela compreensão do modelo constitucional pátrio no tocante à relação entre Estado e religião (ou Igreja, como preferem alguns autores). É imperativo discernir conceitos, como o princípio da laicidade, e modelos, por comparação ao brasileiro. Para tanto, indispensável o recurso às fontes bibliográficas, tanto as de referência basilar na disciplina de Direito Constitucional, como as especializadas no tema da liberdade religiosa.

Que o modelo constitucional atual, que institui a liberdade religiosa, é mais complexo do que enuncia o senso comum doutrinário, limitado a reafirmar laconicamente a laicidade do Estado, não há dúvidas. Por isso, indispensável uma melhor elucidação de palavras-chave ao capítulo, discernindo-se, especificamente, a liberdade religiosa da mera tolerância religiosa. E no cumprimento desse mister, as bases deste texto acadêmico estarão igualmente arrimadas no estribo filosófico que permeia as doutrinas legais produzidas, sobretudo, nas fases de consolidação do Estado moderno, dos séculos XVI a XVIII, e revolucionária, a partir da viragem para o século XIX, por meio da qual se

passou a fomentar o reconhecimento das mais diferentes dimensões de direitos do homem e do cidadão.

Antes, porém, da circunscrição do modelo constitucional, aplicar-se-ão os mesmos métodos de pesquisa no tocante, especificamente, à gênese da repressão final ao daimismo, completando-se o arco com o tratamento legal da matéria, com enfoque na Resolução/CONAD nº 01/2010. Diversamente dos tipos penais tradicionalmente insculpidos no Código Penal de 1940, voltados à tutela da liberdade religiosa especialmente no Título V (tratando do tipo penal relativo ao sentimento religioso e a proteção à regularidade das cerimônias religiosas), a cultura daimista, por se firmar autonomamente perante o Cristianismo, foi objeto de repressão penal.

Deverão ser apresentados os primeiros textos normativos que coíbiam as práticas daimistas, no mais, relacionadas ao uso do ayahuasca: da legislação de base da matéria, que tratava as questões das drogas como contravenções penais (o Decreto-Lei nº 4.294, de 06 de julho de 1921, baseado na Convenção de Haia de 1912, punia como delitos liliputianos as condutas relacionadas ao tráfico de drogas e condutas correlatas) às sucessivas leis ordinárias, a Lei nº 6.368/1976, já revogada também, e seguida pelo novel diploma introduzido com a Lei nº 11.343/2006, denotando o incremento na repressão penal, dentro da temática das drogas, ao uso de substâncias psicotrópicas, seguindo de perto a diretriz de um tratamento penal adrede mais rigoroso aos delitos relacionados (artigo 5º, inciso XLIII, da Carta Política de 1988), a ponto de o artigo 8º, inciso VIII, alínea *b*, daquele texto fundamental fincar no ordenamento jurídico o dever da União de prevenção e repressão ao tráfico de entorpecentes. Mostrar-se-á, nesse passo, a afinidade do direito punitivo brasileiro com a Convenção das Nações Unidas sobre Substâncias Psicotrópicas de 1971, de um lado, e o tratamento administrativo que abrandou a resposta punitiva estatal aos daimistas. Em ponto posterior específico, sofrerão análise detida a Resolução/CONFEN nº 06, datada de 04 de fevereiro de 1986, pela suspensão provisória à inclusão da espécie vegetal mais comum ao daime (compostos preparados com base no *Banisteriopsis caapi*), afastando-se, assim, a incidência da Portaria/DIMED nº 02, de 1985, e, acenando-se à Resolução/CONAD nº 05, de 04 de novembro de 2004, por meio da qual se instituiu o Grupo Multidisciplinar de Trabalho para pesquisa quanto ao uso religioso do ayahuasca, será destrinchada, como apontado, a Resolução/CONAD nº 01, datada de 25 de janeiro de 2010, por meio da qual se pretendeu, ao final e ao cabo, dar ampla publicidade à

presente Resolução, com o anexo Relatório Final, através da entrega deste expediente aos conselheiros integrantes do Conselho Nacional de Políticas sobre Drogas (CONAD).

De fato, ante o conjunto normativo formado, consolidado pela norma descriminalizadora do artigo 2º da legislação especial em vigor (a Lei nº 11.343/06), o objetivo maior será sustentar a necessidade de visibilidade social e de tutela legal aos daimistas, ressaltando-se que o movimento de expansão dos direitos fundamentais se escandiu para muito além da literalidade do artigo 60, § 4º, inciso III, da Constituição de 1988, que os adstringira a direitos e garantias de primeira dimensão, de natureza eminentemente individual, obtemperando-se a liberdade religiosa, cingível em liberdade (positiva e negativa) de pensamento, de crença e de ritos e cultos com a tutela essencial à saúde pública, cada vez mais reconhecida como um direito fundamental. Salientar-se-á a artificialidade da conceituação tradicionalista acerca das dimensões (originalmente tratadas como gerações, de caráter sucessivo e não cumulativo) de direitos fundamentais, mesmo porque tanto os chamados direitos e garantias individuais, como os sociais, exigem atividades prestacionais e abstenções na atuação do Estado. Não se omitirá, portanto, a necessidade de ponderação entre os direitos fundamentais, a exemplo do que preceitua a conceituada doutrina de ROBERT ALEXY⁷, com vistas a melhor se imprimir na dissertação os mais diversos ângulos dogmáticos no cotejo do daimismo com a liberdade religiosa.

Rompendo-se qualquer compromisso com aspectos puramente teóricos ou de recapitulação histórica na pesquisa, serão pontilhados precedentes relevantes da jurisprudência brasileira, com vistas à compreensão da tônica jurídica aplicada pelos Tribunais brasileiros ao daimismo, e não especificamente penal (embora seja esse o enfoque). Por fim, numa pesquisa mais qualitativa sobre a legislação e a jurisprudência estrangeiras, deverão ser recuperados precedentes pretorianos de grande acento na matéria, como o da Suprema Corte Americana, no julgamento do caso *Alberto Gonzáles, Attorney General v. O Centro Espírita Beneficente União do Vegetal*, 546, U.S. (2006), pelo qual se entendeu legítima a importação e o uso da *hoasca* em cultos religiosos celebrados pela religião brasileira, ainda que não especificamente para os daimistas, mas para a União do Vegetal (UDV), outra vertente da cultura ayahuasqueira, tributando esse resgate pela

⁷ ALEXY, Robert. *Theorie der Grundrechte*. Berlin: Suhrkamp, 1ed., 1994.

universalidade de algumas considerações naquele sodalício⁸. Também merecerão um espaço condigno alguns artigos científicos, derivados de publicações periódicas especializadas, sempre nessa toada de melhor compreensão do tratamento alhures da questão ora circunscrita.

Superadas os capítulos que sufragam a pesquisa, serão vertidas as conclusões do trabalho. Uma das primeiras é propor o debate sobre o risco de banalização da tolerância penal do ayahuasca, derivada da necessidade de estímulo e proteção ao valor da liberdade religiosa, no cenário de paulatino crescimento da cultura ayahuasqueira urbana, acentuada pelo multiculturalismo contemporâneo, a exemplo do que se observa no chamado *drug tourism* (consequência da equação que combina a globalização à dispersão de drogas, em franco desvirtuamento da finalidade primordial de tutela da autenticidade da fé religiosa) e pela atomização das manifestações religiosas.

Em suma, à vista da plêiade de temas correlatos ao objeto da dissertação, vê-se, aqui, diante de uma diatribe marcada pela pluralidade de discussões, raras delas pacificadas junto às vozes da doutrina, pátria e estrangeira, e de jurisprudência. E mesmo nas questões que, aparentemente – gize-se –, estariam arrefecidas para a ciência jurídica e não carregariam maior volatividade social, é meramente superficial a falta de dissenso. O exemplo fundamental, neste caso, é a atipicidade das condutas possivelmente relacionadas ao tráfico de drogas (nos termos da legislação atual) para o daime: o senso comum, imediatista e invariavelmente temerário em suas conclusões, afirma não existir maior dificuldade no enfrentamento técnico do daimismo na praxe forense. Precedentes da jurisprudência pátria não permitem sustentar essa conclusão. Ao menos, não sem que se burilem diversos dos aspectos específicos ao caso. Afinal, a dogmática jurídica, como ciência (e valorativa), não admite a frouxidão dos discursos, nem o casuísmo das respostas.

Que venham as perguntas, eis que subjaz a esse trabalho uma finalidade nobre: o de assegurar a cada um a liberdade de buscar suas próprias respostas.

⁸ PINHEIRO, Maria Cláudia Bucchianeri. *A separação Estado-Igreja e a tutela dos direitos fundamentais de liberdade religiosa no Brasil*. Dissertação de Mestrado defendida sob orientação do Prof. Dr. Associado Alexandre de Moraes perante a Faculdade de Direito da USP – 2007, pp.166-167.

5. Conclusão

Lorsque les lois d'un État ont cru devoir souffrir plusieurs religions, il faut qu'elles les obligent aussi à se tolérer entre elles. C'est un principe, que toute religion qui est réprimée, devient elle-même réprimante: car sitôt que, par quelque hasard, elle peut sortir de l'oppression, elle attaque la religion qui l'a réprimée, non pas comme une religion, mais comme une tyrannie.

*Il est donc utile que les droits exigent de ces diverses religions, non seulement qu'elles ne troublent pas l'État, mais aussi qu'elles ne se troublent pas entre elles*⁶⁷⁰.

MONTESQUIEU, *L'Esprit des Lois*, XXV, 9.

Foi necessária a dessacralização dos céus para que a salvação da vida humana ganhasse maior relevo que o pendor pela primazia da alma. Em nome de tal propósito, às vezes internalizado com honestidade, às vezes utilizado apenas como um canal discursivo para a barbárie, justificaram-se no curso de muitos séculos as perseguições religiosas mais atrozes. O único meio que permitiria purificar os hereges, alegava-se. Melhor fazer arder a carne do que acreditar que os condenados seriam, por princípio, infensos à salvação, ou seja, não teriam a graça de escapar da única forma humanamente concebível de perdição que se revelaria pior do que a própria morte.

É certo que, no campo do extraterreno, defronta-se o espírito humano, a rigor, com meras especulações que, diretamente, não produzem impacto nas ciências ou na filosofia, como formas do saber reflexivo, pois, enquanto a primeira busca compreender a Natureza, a última se debruça sobre os valores, as essências e o próprio modo de conhecimento viável. E, no entanto, justamente na força da mais tormentosa das especulações se testemunharam, num plano político, os incontáveis momentos em que, em nome de Deus, a vida humana foi ceifada sem maiores enlevos de piedade.

⁶⁷⁰ Em livre tradução para o português: “Do momento em que as leis de um Estado acreditaram que devem sofrer muitas religiões, é preciso também que aquelas as obriguem a se tolerarem mutuamente. É um princípio de que toda religião que é reprimida torna-se repressora: porque assim que, por alguma casualidade, ela puder escapar à opressão, ataca a religião que a reprimiu, não como uma religião, mas como uma tirania. Portanto, é útil que os direitos exijam dessas várias religiões não só que não perturbem o Estado, mas também que não se perturbem”.

O retrospecto do vetusto emparelhamento entre política e religião no Brasil não mostra um cenário diverso nesse aspecto. Confirmam-se as regras. A nação brasileira enraizou suas fundações em um terreno onde se construíram muitas senzalas ao redor de uma única casa-grande. O empreendimento colonial iniciou-se em pleno vigor do mercantilismo seiscentista a partir da expropriação das terras impostas aos povos aborígenes, em um cerceamento de direitos que a Constituição brasileira atual somente toleraria no caso de cultivo de plantas voltadas ao narcotráfico ou – doce ironia – de emprego de trabalho escravo. Os ameríndios que não se refugiaram rincões dentro das capitanias hereditárias foram doutrinados pela catequese; dentre os escravos, algumas poucas mulheres podiam ingressar na residência dos senhores de engenho para os afazeres domésticos ou para o desafogo da concupiscência de seus donos. Assim se aleirou o solo brasileiro, resultante de uma diminuta, porém inflexível, classe social de origem europeia, com voraz apetite para a concentração de renda, malgrado a etiqueta do desapego material sugerida no bojo da tradição cristã que professava.

O daimismo tradicional surgiria, nesse contexto, como um produto de um improvável sincretismo cultural e, em particular, de credos, já numa fase avançada da história brasileira. Tardio, até, poderia ser qualificado, por comparação ao caráter milenar das tradições vegetalistas de que é tributário. Pesquisas em Arqueologia trouxeram a lume a existência de cerâmica equatoriana que enuncia a existência de práticas xamânicas há, pelo menos, dois mil anos no continente sul-americano.

Portanto, como tradição religioso-cultural, possui um assento histórico equivalente aos das consagradas religiões abrahâmicas, conquanto, por muito tempo, tenha permanecido contido em sociedades americanas com um modelo de autossuficiência, pautado na subsistência por meio dos recursos naturais, sem pretensões de proselitismo de que se tenha notícia, na maioria dos casos. Era, afinal, a religião dos povos da floresta. E estes não dispunham dela ao bel-prazer, senão após respeitosamente pactuar a caça e a pesca, o abrigo e a cura, com o mundo espiritual que a tudo permeava.

A conexão com as entidades divinizadas não era verticalizada, como se vê em muitas religiões; deuses e espíritos de relativa ambiguidade moral permeavam tudo o que existia e firmavam compromissos com as pessoas. Para muitos povos, o xamã, que concentrava os misteres de líder espiritual, conselheiro político e arúspice, também

exercia a função diplomática entre seu povo e os espíritos, gratificando-os, no plano extraterreno, a fim de assegurar um maior distanciamento dos mal-intencionados e conquistar a benfazeja ação dos demais.

O vegetalismo amazônico preservou essa moldura cultural ao longo dos séculos, apesar de não ter restado impermeável ao contato com o mundo exterior, no avanço do processo colonizador. A carga cultural de fortes traços de fé mesclando a vasta hagiografia cristã com símbolos, danças e ritos de matriz africana rompeu a timidez do projeto colonial português com o redirecionamento dos ciclos econômicos. Afinal, a linha demarcatória do Tratado de Tordesilhas nunca havia sido óbice para arrojos do bandeirantismo. No entanto, somente em meados do século XVIII propriamente, quando o Brasil já nem era mais territorial colonial, e sim a maior porção do Reino Unido lusitano, ao lado de Portugal e Algarve, as primeiras levas de migrantes nordestinos abandonaram a segura sertaneja, substituindo-a pela busca da seiva da borracha.

Não causou surpresa, por conseguinte, que um desses nordestinos, negro, sem maior instrução formal, e profundamente singular em sua história, viesse a esculpir os primórdios de uma tradição religiosa na história cultural brasileira. RAIMUNDO IRINEU DA SERRA, MESTRE IRINEU em sua consagrada epítome, nascera pouco antes da viragem para o século XX no transitório Estado do Maranhão, um pedaço do país situado entre as araucárias que enunciam os lindes da Floresta Amazônica e a caatinga nordestina.

O contato do fundador do daimismo com a cultura vegetalista, oferecendo amparo e cura física aos despojados da assistência do Estado, propiciou-lhe as primeiras experiências com o chá obtido a partir da planta-mãe, a infusão que, não antes da segunda metade da década de 1980, ainda permaneceria relegada à clandestinidade de uma censura penal eletiva quanto aos padrões culturais aceitáveis e os suscetíveis de menoscabo. À semelhança da gênese com outras tradições religiosas, o primeiro daimista, MESTRE IRINEU, narrou a experiência com uma divindade, a Rainha-Mãe da Floresta, também expoente cardinal do Catolicismo popular brasileiro no generoso sincretismo cultural tão marcante da cultura pátria.

Para além da fronteira do Acre, já se aproximando dos Andes, os xamãs e curandeiros mantiveram maior apego com a raiz ameríndia propriamente dita.

Preservaram um distanciamento do Cristianismo trazido pelos espanhóis. A história brasileira conheceu uma realidade diferente. Perante os olhos portugueses, a imagem do preconceito estava vinculada à tradição religiosa: entre lusitanos, um igual seria, por força, cristão; a alteridade seria tolerada, a menos que não compartilhasse a mesma fé. Esse ponto de partida forneceu, portanto, cores únicas à palheta usada na formação étnica e cultural da sociedade brasileira.

A tradição fundada pelo MESTRE IRINEU, que nunca parece ter tido pretensões à divinização, albergou a diversidade desde o princípio, utilizando-se da música e dos bailados de herança africana, os símbolos e os preceitos de norteamento moral da tradição católica e o culto pessoal à espiritualidade e ao equilíbrio com a natureza do vegetalismo à brasileira. Não por acaso, da conservação, na tradição daimista, de uma multiplicidade de esferas enraizadas em tradições culturais adveio a singularidade histórico-cultural que suscitou mais de um projeto de tombamento⁶⁷¹ como parte do patrimônio imaterial do Brasil. Em especial, ganharam maior destaque, no correr das décadas subsequentes, dois traços notáveis do daimismo praticado no Brasil: a linha de continuidade da tradição vegetalista de cura e a habitual prática ritualística ligada ao consumo da ayahuasca, como parte indelével da eucaristia ayahuasqueira.

A primeira delas sempre foi objeto de censura penal. No contexto das Ordenações Filipinas, uma mescla de conjunto de tipos penais esparsos sem parte geral e de bastião dos valores de homogeneização cultural própria do Cristianismo europeu, o exercício religioso de determinadas práticas, hoje reconhecidas como parte da liberdade constitucional em se manter a própria fé, eram tismados com o rótulo da feitiçaria. Destinados a esse cadafalso teriam estado os curandeiros vegetalistas, cuja humanidade a Europa relutou a reconhecer senão graças aos temperamentos do escalonamento ético,

⁶⁷¹ Nota de esclarecimento: de acordo com um dos sítios oficiais dos daimistas (www.mestreirineu.org.br), O Centro de Iluminação Cristã Luz Universal - Alto Santo foi tombado em 05/09/2006, por decretos simultâneos do governador Jorge Viana e do prefeito Raimundo Angelim, como patrimônio histórico e cultural de Rio Branco e do Acre. Em esfera nacional, há um pedido de registro da ayahuasca e das vertentes ayahuasqueiras brasileiras (Santo Daime, UDV e Barquinha) ainda em estudo perante o IPHAN (Instituto do Patrimônio Histórico-Artístico Nacional) desde 2008. Parcela considerável do levantamento documental, concentrado no Estado do Acre mormente, já havia sido alcançado até 2015. Em 22 de agosto de 2017, levou-se a cabo um evento de Apresentação Pública do Levantamento Preliminar do Inventário Nacional de Referências Culturais (INRC) dos Usos Rituais da Ayahuasca (Fonte: www.portal.iphan.gov.br).

proporcionados pelas doutrinas teológicas da Baixa Idade Média, pontilhadas pelo avanço da noção de Purgatório, identificada, em muitas lendas, com os próprios trópicos.

Ainda que o registro histórico tenha reservado muitas de suas linhas a hereges e bruxas de regiões bem menos longínquas, dado o prolongado desinteresse da Metrópole pela Amazônia, a moldura de intolerância religiosa e opressão cultural fez-se vividamente presente, nos cenários de processos sumários e de enviesada produção probatória, abrandados apenas pela ausência de um Tribunal do Santo Ofício instaurado no País. Assim, a palpitante sequência narrativa que a História do Direito brasileiro oferece não deixa de inscrever-se no registro mais amplo da conquista paulatina em prol de liberdades civis, servindo o apelo pelo credo e culto livres como um modelo para as demais no curso dos movimentos revolucionários. Não por acaso consideraria JELLINEK que a luta pela liberdade religião é a verdadeira origem dos direitos fundamentais⁶⁷².

Mesmo assim, da leitura das antigas leis ao ora vigente Código Penal, que contém a tipificação do curandeirismo, percebe-se o ranço histórico em se coibir o cabedal de manifestações culturais, especialmente religiosas, que não contenham direta e unicamente o apanágio da raiz cristã. Ao longo do século XX, quando o discurso pela laicidade cega do Estado já não era novidade, e o desencantamento com a panaceia ofertada pelas religiões (marcando o início do auge da dominação legal-racional na sociologia weberiana) dissolveu a objetividade dos valores morais, as condenações criminais por curandeirismo não chegaram a rarear.

E a perseguição penal dirigiu-se contra adeptos do espiritismo, umbandistas, candomblecistas e praticantes de outras vertentes religiosas que, ao final e ao cabo, contribuíram para a disputa de fé com o Catolicismo.

A saúde pública é tema da mais cardinal importância para o Estado de Bem-Estar Social. Por certo, ninguém subestima a importância desse valor constitucionalizado, erigido, na dinâmica das eras dos direitos, à condição de direito fundamental, apesar de não ser identificado à matriz histórica das liberdades civis e dos direitos políticos – o que já não é um problema, a artificialidade dos rótulos deve ser

⁶⁷² PINHEIRO, Maria Claudia Bucchianeri. *A separação* cit., nota 8 supra, p. 26.

mesmo abandonada em prol de uma compreensão dogmática mais cintilante das dimensões de cada direito. Ainda assim, nada disso parece aniquilar o estarecimento com a presença de um tipo penal que, em sua dimensão prática, se mostrou pouco afeito aos princípios de um Direito Penal mínimo, sufragado pelo binômio da fragmentariedade e da subsidiariedade.

Pelo observado dos casos tratados pela jurisprudência brasileira, somente se mostrou, em princípio, necessária a intervenção pelo braço repressor do Estado, nos casos em que a prática espiritual de cura, não obstante sua capitulação no título dos crimes contra a incolumidade pública, simplesmente desvelou uma modalidade inovadora de fraude, como só se vê a partir de casos concretos, explorando seus autores a credulidade alheia na promessa de uma “falsa” cura espiritual.

Noutros termos, em que pese o rótulo dos precedentes jurisprudenciais, tinha-se em lume a proteção ao patrimônio alheio como constante na maioria dos casos, relegando-se a verificação de efeitos nocivos à integridade física das vítimas a uma posição marginal. A inversão dessa lógica operou-se, quando muito, em casos extremos. Ainda assim, apartado o teratológico dos exemplares colhidos, surge a inevitável interrogação: a tutela do patrimônio contra ardis que ludibriem as vítimas a se despojarem dele, gerando vantagem indevida ao agente, não é estelionato?

Chama a atenção, merece nota, que o florescimento da daimismo tenha sido coetâneo com o projeto republicano, ainda no concerto do Presidencialismo café-com-leite, quando já não se falava em colônia, nem em império. Vicejou com a seiva da borracha, ultrapassando a efemeridade de um empreendimento econômico que, no caso brasileiro, buscou suprir lacunas no avanço da indústria fomentada pelas Grandes Guerras do século passado e soçobrou diante da pouca competitividade internacional e da crise financeira e fiscal do Encilhamento (no caso do primeiro ciclo).

A doutrina do mestre tinha o traço da pessoalidade, enredando os novos adeptos a partir de sua própria família, responsável pela continuidade da vertente ayahuasqueira que RAIMUNDO IRINEU DA SERRA iniciara. O modelo comunitário, responsável pela coesão social dos daimistas tradicionais junto à Floresta, deriva da vocação gregária e da intersecção de tradições religiosas encerradas no vegetalismo

praticado no Brasil. Como exemplo mais expoente há o Céu do Mapiá, referido *en passant* na literatura especializada como uma Meca ayahuasqueira, de onde partiram raios de influência doutrinária não apenas para outras regiões do País, como em terra estrangeira.

Alguns dos principais acólitos do núcleo daimista original romperam com os remanescentes da família do mestre, responsáveis por manter o núcleo do Alto Santo, e fundaram os próprios núcleos daimistas. A cisão deu-se em múltiplas esferas, a doutrinária não sendo uma delas. Antes que a doutrina religiosa ayahuasqueira entrasse em compasso com a inversão demográfica dos anos 1970 e ganhasse terreno no contexto das emergentes cidades brasileiras, o caráter “fidedigno” da doutrina, tal como originalmente concebida conservou surpreendente homogeneidade nos diferentes núcleos.

Contudo, o incremento da urbanização nacional, a pulsão social das pautas reivindicatórias daquele período e a crítica acirrada à artificialidade dos modelos mais conservadores de espiritualidade somaram-se para pontilhar os centros urbanos com novos núcleos de adeptos que não se contentaram apenas em reproduzir, por meio do consumo do yagé, a reveladora experiência transcendental que Mestre Irineu denominara como “miração”. Mesmo preservando uma integridade de propósito, as novas experiências religiosas, principalmente no contexto das religiões ayahuasqueiras, subiram o tom na escala de pessoalidade, reagindo à excessiva racionalidade que privou o homem contemporâneo de sua vocação se imbuir do sublime, condenando-o a reiterar as práticas ritualísticas das religiões herdadas de gerações anteriores, sem internalizar verdadeiramente os valores que inspiraram seus antepassados⁶⁷³.

Os núcleos dos chamados neoayahuasqueiros, surgidos no contexto da urbanização brasileira e suscetíveis a influências alheias às raízes da cultura brasileira, conservaram muito do aparelhamento espiritual do sincretismo daimista, apesar de espelharem esse processo de renovação da cultura religiosa. O daimismo, ele próprio, não

⁶⁷³ PETER BERGER denominou o fenômeno como contra-secularização, conforme esclarece FÁBIO DE CARVALHO LEITE, na leitura da obra daquele primeiro autor (*A dessecularização do mundo: uma visão global*. In: *Religião e sociedade*. Rio de Janeiro: ISER, v. 21, n. 1, abr. 2001): “Em resumo, também é produto do feixe de efeitos secularizantes na era contemporânea a própria contra-secularização, como uma experiência de reencantamento do mundo ou de revanche do sagrado na cultura profana, em nível social. Ademais, a secularização social não implica necessariamente a secularização da consciência individual ou a supressão do sentimento religioso”. In: LEITE, Fabio Carvalho. *Estado e religião* cit., nota 4 supra, p. 72.

deixaria de representar, em seu traço singular de sincretismo religioso, um exemplar vanguardista da reelaboração de conceitos e símbolos tributários de outras tradições religiosas, de modo que a doutrina dos núcleos da rede urbana de neoayahuasqueiros (expressão empregada por BEATRIZ CAIUBY LABATE), simplesmente carrou para um segundo nível uma tendência genética de reformulação de doutrinas espirituais de raízes bastantes distanciadas no curso do processo civilizatório mundial.

O tribalismo africano, o xamanismo vegetalista das populações ameríndias e o norteamento moralizador derivado do Catolicismo lusitano, enriquecido no encontro étnico ínsito à formação misturada da população brasileira, ainda albergarem noções próprias do esoterismo europeu (espiritismo kardecista) na gênese do daimismo, como uma das três principais vertentes ayahuasqueiras brasileiras. E sua herança, já plural desde o nascedouro, ainda conformaria práticas, conceitos e rituais derivados de religiões de origem cultural ainda mais remota. Orientalismos, práticas de meditação surgidas no Subcontinente Indiano e preceitos do Osho estão entre algumas das reformulações doutrinárias dos núcleos ayahuasqueiros urbanos.

Embora sua assimilação de práticas e terapias holísticas de outras religiões comportem um frescor de novidade na malha nacional de grupos vegetelistas, ainda assim conservam fidelidade ao emprego estritamente ritualístico do sacramento, corporificado para esses grupos, em um chá que não deve ser sorvido, senão no contexto ritualístico da religião.

Essa regra cardinal de respeito à conexão espiritual, como uma reação ao mecanicismo consumista da sociedade ultra-racionalista de hoje em dia, reflete o forte pendor prescritivo que as normas religiosas operam sobre o comportamento humano. Espontaneamente, a malha ayahuasqueira, malgrado suas diferenças quanto à assimilação de conceitos, práticas e tratamentos, insurgiu-se em uníssono contra a tentação da promiscuidade no uso recreativo do chá.

Se o temor social de antissociabilidade a partir do uso contínuo, em contexto religioso da ayahuasca, vem sendo sistematicamente desmentido pelas pesquisas científicas, a ponto de se ter, há pouco mais de trinta anos, já excluído a ayahuasca da lista nacional de substâncias proibidas no âmbito do tratamento legal dispensado às drogas

(Resolução/CONFEN nº 06/1986), o risco de formação de um comércio clandestino do daime, como produto no mercadejo ignóbil dos estupefacientes corriqueiros (como a cocaína, o *crack* e a maconha) ou serviço no turismo religioso, viu-se sem maior respaldo confirmatório na experiência empírica brasileira.

Não há que se considerar tal risco como mínimo, nulo, insuscetível de consternação. Afinal, além das questões especificamente suscitadas na dissertação, acima referidas, percebe-se na sociedade brasileira contemporânea, assim como, possivelmente, no mundo, uma tendência à atomização às manifestações religiosas. A história política da humanidade foi impulsionada, em meio a banhos (não sabáticos) de sangue, pelas constantes tentativas de homogeneização da fé ao redor do orbe terrestre, sobretudo, com o avanço das religiões monoteístas.

O processo inverso desenha-se no cenário daimista nacional: sob o auspício da liberdade religiosa, os novos grupos não mais submetem o amoldamento de suas convicções segundo uma doutrina religiosa pré-estabelecida; absorvem uma pluralidade conceitual de diferentes matizes culturais, a fim de firmar uma vivência mais personalizada, com acento em uma postura de identificação do fiel à religião que serve. Não se poderia ingenuamente supor, contudo, que não haveria riscos de desvirtuamento da garantia fundamental aos livres credo e culto, propiciando-se o fortalecimento da mercantilização da fé.

Uma sociedade democrática, como aspira ser a brasileira, opta, contudo, pela assunção de tais riscos, ao invés de desprestigiar, de antemão e com os requintes arbitrários de governos opressores do passado, a garantia fundamental de cada indivíduo em cultivar cultos e ritos segundo seus preceitos religiosos, ou seja, de se dedicar, à sua maneira, ao seu próprio Deus.

Seguramente, o libelo à liberdade religiosa não se apresenta, juridicamente, como infenso a limites. Nesse trabalho, aceita-se a constatação concreta da colisão em direitos fundamentais. E por mais audaciosas ou prolíficas que sejam a filosofia ocidental e a ciência racional dela derivada, a busca por respostas apriorísticas poderia conduzir a uma labiríntica trilha de percursos infundáveis. Da experiência concreta derivam os conflitos a se submeterem ao crivo do Poder Judiciário, auxiliado por um cipoal de

instituições e representantes da sociedade civil, com vistas a se alcançar um resultado que prestigie, com equilíbrio, as garantias fundamentais e as liberdades civis.

Restou, afinal, sagrada na fórmula racional da filosofia moderna, a exemplo do contundente discurso espinosano, a conclusão de que a liberdade religiosa, matriz histórica de todas as demais, favorece a estabilidade política, ao mesmo tempo em que prestigia uma das dimensões indispensáveis ao pleno desenvolvimento da liberdade humana. A proscrição das manifestações de exteriorização da liberdade religiosa – como os cultos praticados em foro público e os atos de proselitismo – incitam a exclusão social dos grupos atingidos. Da privatização dos atos de exteriorização da religião nasce a intolerância, e da intolerância, nascem as tensões sociais que se pretendem evitar.

O enaltecimento, aqui, das justificativas filosóficas, embasando o conteúdo substancial da Constituição Republicana brasileira de 1989, não significaria, contudo, desprestigiar o conhecimento religioso, as doutrinas sacras e os discursos de fé. Tampouco se põe em dúvida o elevado valor social que a religião, no campo discursivo e como prática social, reservam à humanidade.

Todavia, o conhecimento religioso tem limitações próprias: não é apreendido intelectualmente, de modo uniforme, por qualquer pessoa, mas exige uma postura de acolhimento de verdades reveladas, ou seja, não desvendadas pelo espírito inquisitivo partilhado por cientistas e filósofos, mas inspirada pela fé daqueles que devotam a vida a cumprirem diretrizes éticas, segundo mandamentos da Bíblia, do Corão ou de qualquer outro livro sagrado. Idêntico é o posicionamento daqueles que, mesmo não seguindo religiões “tradicionais”, como as abraâmicas, cujas regras de comportamento e ensinamentos de fé se transmitiram ao longo da história por meio da oralidade e da preservação de cultos, ritos e aparatos que identifiquem tais manifestações religiosas. Diversamente do quanto alguns poderiam sustentar, não há como estabelecer qualquer forma de escala hierarquizante entre as religiões; uma delas não pode ser compreendida como mais legítima que as demais, sob pena de se transformar a convicção íntima de alguns em favor de um determinado credo como uma possível maneira de lançar em descrédito as demais religiões, o que a História provou ser a mais renitente e impiedosa forma de perseguição social.

Tanto assim se destaca a importância de igual respeito no tratamento das mais diversas formas religiosas, que a defesa do próprio discurso religioso não pode ser empregada como uma forma de desqualificar outra religião. Cite-se, por exemplo, a atuação de um padre católica, que, durante a missa, enalteça os preceitos cristãos, tal como postulados na Bíblia Sagrada publicada sob orientação da Igreja Católica Apostólica Romana. Essa atividade de proselitismo e de renovação de fé perante os fieis mostra-se legítima e merece a tutela do Estado, como instituição sobranceira às demais modalidades de organização social, em prol da liberdade religiosa, mais especificamente, da liberdade de manifestação do pensamento religioso.

Legítimo é o emprego da palavra pelo sacerdote que busca introduzir o esclarecimento doutrinário para seus seguidores. Legítimo é o uso de ritos sagrados, preservados no bojo da religião como forma de ascese e conexão com a(s) entidade(s) divina(s), já que qualquer credo merece proteção no exercício de seus cultos e aparatos. Legítimo é, até mesmo, o discurso do líder religioso que defenda seu credo como a única verdade universal. Ao ultrapassar esses lindes e incutir, a outra forma de manifestação religiosa, um caráter negativo, demeritório, ocorre o abuso discursivo que desagua na intolerância que se pretende eliminar do bojo do pluralismo democrático no campo religioso, sem o qual, durante tanto tempo, o daimismo e as demais religiões ayahuasqueiras ficaram ao largo de uma tutela legal adequada.

Infelizmente, a realidade prática é pontilhada de outros exemplos que revelam a atuação ilegítima de líderes religiosos que incorporaram atos e manifestações eivados da mais pura intolerância. O fervoroso líder evangélico que desrespeita uma das imagens sacras mais caras ao Catolicismo, punindo a fé católica por meio de chutes contra uma santa, ultrapassa a fronteira do proselitismo legítimo. O pastor manter-se-ia num campo de legítima atuação doutrinária, se permanecesse no campo discursivo. Estendendo a discussão, em torno do exemplo prático, a um limite ainda mais elástico, seria até admissível buscar provar o argumento que ele sustenta – a cega idolatria a quaisquer entidades diversas do Deus cristão – enaltecendo a própria iconoclastia do protestantismo, em sua vertente evangélica, denominação bastante utilizada em solo brasileiro. A defesa da própria Verdade religiosa, que não deixa de ser uma maneira indireta de desprestigiar a fé alheia, é indissociável das atividades de doutrinação e de difusão do discurso religioso.

No entanto, o limite de atuação é dado pela abstenção do ataque direto, por vezes pleno da vulgaridade dos turpilóquios ou mesmo de ações de aberta hostilidade, no intuito de desmoralizar os seguidores de outra religião.

Novamente, a História é tomada de exemplos da radical agressividade permeando a guerra religiosa, desde o célebre episódio da noite de São Bartolomeu, em França (o massacre inumano dos huguenotes pelo seguidores do Catolicismo), até os recentes relatos de destruição de templos religiosos cristãos e judeus (assim como de quaisquer manifestações culturais julgadas incompatíveis com rigorosos preceitos corânicos) pelo Estado Islâmico em diversas cidades do Oriente Médio afetadas pelas zonas de conflito. A defesa da própria fé reclama o uso da palavra para advoga-la; não exige o emprego de meios violentos para desconstituir a fé alheia, como forma de afirmação do próprio credo.

Ao final e ao cabo, por mais auspiciosos que tenham sido os constantes esforços em se assegurar mínima validação social ao daimismo, permanece ainda presente, como uma espada de Dâmocles, o receio de uma reversão técnica, instilada pelas oscilações políticas em prol da intolerância religiosa, vindo a proscrever-se novamente essa e, até mesmo, outras religiões ayahuasqueiras ao limbo da ilegalidade.

Com efeito, a análise jurisprudencial dos sodalícios brasileiros, à semelhança do quanto analisado dos modelos estrangeiros, não permitiu entrever nada além da simples justificativa de atipicidade formal, calcada na exclusão da ayahuasca de uma portaria administrativa que, na estrutura dos crimes regrados pela chamada norma penal em branco, ditaria, afinal, o que é crime, e o que não é. A alusão a um valor constitucionalmente consagrado, como a liberdade de religião, reconhecido na Convenção de 1971, é, na melhor das hipóteses, tracejado de forma marginal nos acórdãos brasileiros. E, dos precedentes identificados alhures, apenas um precedente isolado, da jurisprudência italiana, aludiu ao respeito ao exercício de crença e culto.

Persiste, assim, o risco sofrido pelo daimismo, no jogo pouco leal das democracias sujeitas a demandismos sociais precipitados, de se refrearem os esforços em prol de uma descriminalização escorada em um argumento menos débil que os invocados nos precedentes amealhados até o presente momento. Sem o reconhecimento

social adequado do patrimônio imaterial que a cultura ayahwasqueira representa, ademais, à semelhança do que se observou no Peru, ainda são plausíveis os receios de se ver o daimismo padecer de mecanismos de desqualificação social, seguidos de censura penal, como se extraiu da doutrina de NICOLAS GUILLET.

Os daimistas construíram uma tradição religiosa ainda vanguardista e plural, a qual fez da ataraxia da alma sua principal missão. Compartilham com os não daimistas, contudo, outra ainda mais árdua: a consolidação de um reconhecimento legal e pretoriano, tão sólido quanto, *pari passu*, o devido reconhecimento social, pelo qual, durante tanto tempo, vem militando para que se realize. Algumas batalhas foram vencidas; a guerra do eterno Exército de Juramidam, no entanto, não chegou ao fim.

Por fim, registrem-se os pontos finais de maior contribuição.

Albergada no seio da Constituição brasileira a liberdade religiosa como valor, maior coerência haveria em nossa jurisprudência se, ao invés de se dedicar tanto tempo no uso do Direito (particularmente, do Direito Penal) *contra* os daimistas, a disciplina fosse invocado *em favor* deles.

Fervilham os exemplos: o cerceamento ou a completa supressão do dever-direito de guarda de pais daimistas, por serem daimistas; o eventual emprego do poder difusor da televisão, ou simplesmente de um culto de outro credo, como oportunidade para desqualificação do daimismo como legítima manifestação religiosa, e da sinceridade da fé de seus adeptos, como um exemplo de perversão espiritual e moral; a criminalização do uso ritualístico da ayahwasca (sacramento) por daimistas, tradicionais ou neoayahwasqueiros.

Melhor conviria ao Direito de Família que protegesse o direito dos pais daimistas em educar os filhos segundo os preceitos da religião que seguem (mesmo que, pela falta de maior segurança científica, devam abster-se de partilhar o sacramento com os menores, enquanto assim o forem). Melhor conviria que o emprego da palavra, se direcionado para ataque à sinceridade de fé dos daimistas pudesse ensejar a persecução penal, como clara manifestação de injúria qualificada por discriminação religiosa, prescrita no artigo 140, § 3º, do Código Penal.

A esse propósito, imperativa uma nota final: o fato de alguns grupos daimistas não se identificarem como seitas religiosas, mas como meras associações privadas formadas com base numa peculiar filosofia de vida, não comportaria exclusão do crime contra a honra em questão.

Não se perde de vista o fim específico do tipo penal relativo à injúria. Entretanto, mesmo na tutela da honra subjetiva do sujeito passivo, deve ser firmado um parâmetro de objetividade, que não se reduziria na proteção penal aos grupos daimistas por conta de uma eventual autoidentificação minoritária como grupo não religioso.

Afinal, o escopo do tipo previsto no artigo 140 do Código Penal consiste em reprimir a conduta de desqualificação da alteridade em virtude de preconceito religioso, dentre outras formas, o que toma por parâmetro o ponto de vista (demeritório) do sujeito ativo, e não a autoimagem do sujeito passivo.

Outro traço de conclusão deve referir-se aos tipos penais previstos no artigo 208 do Código Penal. Ao redor do mundo, percebe-se tão incipiente a tutela penal *em favor* de grupos religiosos minoritários (como se viu no modelo francês, *verbi gratia*), que as condutas de ultraje a culto e perturbação de cerimônia não encontram correspondência típica em outras legislações, com a frequência desejada. A título de exemplo, não há nenhum tipo penal correspondente ao citado artigo 208 no Código Coimbreense.

Dessa forma, buscando-se maior tutela penal em favor dos daimistas, o elevado grau de reprovabilidade das condutas relacionadas no artigo 208 do Código Penal, por seu distinto traço de intolerância e de preconceito, reclamam uma pena de reclusão, e não de mera detenção, pois a esta são inerentes certas limitações técnicas, como visto no trabalho, que não afetam aquela primeira.

Como o Direito Penal não se presta a atuar como mecanismo de conformação social entre os diferentes grupos humanos, a tolerância, vale destacar, não será instilada por meio de uma disciplina dogmática de viés eminentemente repressivo. Porém, esse braço mais pungente do Estado na coibição de determinadas condutas não impede a evolução social. Os constantes episódios de violência e terror praticados ao redor

do mundo fazem recordar o demandismo por tolerância religiosa, dentre outras possíveis reivindicações.

No caso brasileiro, ainda se vê, nesse aspecto, um latente ranço de preconceito religioso, direcionado aos mais diferentes credos. Os daimistas não estão ao largo dessa discriminação negativa, infelizmente. No entanto, não se defende, aqui, a ab-rogação do tipo penal relativo ao curandeirismo, malgrado seu claro contorno histórico de opressão a elementos religiosos de matriz africana.

Deve ser coibida e criminalizada a prática do curandeirismo voltada à mercantilização do credo, por subverter o valor de sinceridade de fé que se busca proteger, e à dissuasão do “paciente” em buscar os canais médicos reconhecidos, haja vista as possíveis consequências deletérias em detrimento da saúde e da integridade física e/ou psíquica do indivíduo tratado, enquanto valores jurídicos indisponíveis.

Quanto ao campo da droga propriamente dito, uma observação particular: tímida e insatisfatória, à luz da liberdade religiosa, a mera exclusão do ayahuasca dos quadros de substâncias proscritas. Uma portaria – norma subsidiária muito mais efêmera e tibia de proteção em relação à lei em sentido estrito – não deve conferir o esteio da liberdade de credo de todos os grupos daimistas no País. É pouco.

A atipicidade do comportamento daimista em fazer uso ritualístico do seu sacramento vegetal não deve ser puramente formal; há base normativa do mais elevado quilate hierárquico. É a Constituição Republicana de 1988 que impõe a tolerância social e o respeito indiscriminado entre todos os credos.

Via de conclusão: essa atipicidade, diversamente do quanto os Tribunais relutam em dizer, é material.

Nesse passo, incide outra observação prática. O artigo 2º, da atual Lei de Drogas (Lei nº 11.343/2006) ressalva, sob o manto da liberdade religiosa, *apenas* o *uso* de substância psicoativa para fins ritualísticos-religiosos.

Conviria, portanto, a ressalva para alteração legal, com vistas a se tutelar *qualquer conduta* com previsão típica, para ser trazida ao campo de abrangência do citado artigo 2º, sob pena de uma tutela legal inócua. Significa albergar o transporte, a venda (a preço de custo), o depósito, o armazenamento, a guarda e o porte, sempre em vista da *consecução* do ritual religioso.

Por integridade intelectual, a presente conclusão, arrimada em uma pesquisa com um objeto claro e preciso, limita-se ao ayahuasca apenas (inclusive as plantas usadas em sua confecção), com exclusão das demais drogas. A singularidade do objeto, contudo, não diminui a extensão da conclusão.

Em prol da liberdade religiosa, é um passo ousado.

6. Bibliografia e outras fontes de consulta

Literatura acadêmica e artigos científicos

ABDELHAMID, Hassan. *Le modèle de l'État de Droit et la théorie du pluralisme juridique : modèles mondialisés et sociétés traditionnelles*. In: ABOUCHI, El Houssain e PALLARD, Henri. *L'État de Droit et la question religieuse*. Coletânea de artigos de pesquisa da Faculté des Sciences Juridiques, Économiques et Sociales de l'Université Cadi Ayyad em Marrakech, pp. 43-69.

ALEXY, Robert. *Theorie der Grundrechte*. Berlin: Suhrkamp, 1ed., 1994.

ANDRADE, E. N. *et al.*. *Farmacologia humana da hoasca: estudos clínicos (avaliação clínica comparativa entre usuários do chá hoasca por longo prazo e controles; avaliação fisiológica dos efeitos agudos pós-ingestão do chá hoasca)*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009, pp. 671-680.

ANTUNES, Henrique Fernandes. *Droga, religião e cultura: um mapeamento da controvérsia pública sobre o uso da ayahuasca no Brasil*. Dissertação de Mestrado perante o Departamento de Antropologia Social da Faculdade de Filosofia, Letras e Ciências Humanas da Universidade de São Paulo – FFLCH/USP, sob orientação da Prof.^a Dr.^a Paula Montero, 2012.

AZEVEDO, David Teixeira de. *A liberdade religiosa e o proselitismo*. In: SILVEIRA, Renato de Mello Jorge, SALVADOR NETTO Alamiro Velludo, SOUZA, Luciano Anderson de. *Direito penal na pós-modernidade: estudos em homenagem a Antônio Luís Chaves de Camargo*. São Paulo: Quartier Latin, 2015, pp 151-158.

BALZER, Carsten. *Santo Daime na Alemanha. Uma fruta proibida do Brasil no “mercado das religiões”*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009, pp. 507-537.

BOBBIO, Norberto. *L'età dei diritti*. Torino: Einaudi, 1997.

BONAVIDES, Paulo. *Teoria Geral do Estado*. São Paulo: Malheiros, 9ª ed., 2012.

BOROWSKI, Martin. *Die Glaubens- und Gewissensfreiheit des Grundgesetzes*. Tübingen: Mohr Siebeck, 2006.

BRITO, Glacus de Souza. *Farmacologia humana da hoasca (chá preparado de plantas alucinógenas usado em contexto ritual no Brasil)*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009, pp. 623-651.

CALEARI, Antonio. *Malleus Holoficarum – O estatuto jurídico-penal da revisão histórica na forma do jus puniendi versus animus revidere*. Lisboa: Chiado Ed., 1ª ed. 2012.

CADEMARTORI, Luiz Henrique Urquhart e DUARTE, Francisco Carlos. *Hermenêutica e argumentação neoconstitucional*. São Paulo: Atlas, 1ª ed., 2009.

CAPEZ, Fernando. *Curso de Direito Penal IV. Legislação penal especial*. São Paulo: Saraiva, 6ª ed., 2011.

CARVALHO, Antônio Carlos Duarte de. *Feiticeiros, burlões e mistificadores. Criminalidade e mudança das práticas populares de saúde em São Paulo – 1950 a 1980*. São Paulo: UNESP, 2003 (disponível em: <https://books.google.com.br/books>).

CEMIN, Arneide. *The rituals of Santo Daime: systems of symbolic constructions*. Trad. ingl. Robin WRIGHT e Matthew MEYER. *Os rituais do Santo Daime: sistemas de*

construções simbólicas. In: LABATE, Beatriz Caiuby e MACRAE, Edward. *Ayahuasca, ritual and religion in Brazil*. Londres: Equinox, 2010, pp. 39-64.

CERQUEIRA, Marcello. *A Constituição na História. Da Revolução Inglesa de 1640 à crise do Leste Europeu*. Rio de Janeiro: Revan, 2ª ed., 2006.

CLASSEN, Claus Dieter. *Religionsrecht*. Tübingen: Mohr Siebeck, 2006.

COELHO, Inocêncio Mártires. *Interpretação constitucional*. São Paulo: Saraiva, 4ª. ed., 2011.

COOGAN, Michael D. (org.). *Weltreligionen*. Trad. germ. Susanne Staatsmann, Christian von Somm, Malte Ecker. *World religions*. Berlin: Tasche, 2007.

COULANGES. Fustel de. *La cité antique*. Disponível em: letereapaoline.files.wordpress.com/2014/02/fustel-de-coulanges-la-citc3a9-antique.pdf

COUTO, Fernando de La Rocque. *Santo Daime: rito da ordem*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009.

CUNHA, Paulo Ferreira da. *Liberté(s) religieuse(s), culture et politique*. In: ABOUCHI, El Houssain e PALLARD, Henri. *L'État de Droit et la question religieuse*. Coletânea de artigos de pesquisa da Faculté des Sciences Juridiques, Économiques et Sociales de l'Université Cadi Ayyad em Marrakech, pp. 70-95.

DÜRKHEIM, Émile. *Les formes élémentaires de la vie religieuse. Le système totémique en Australie*. Paris: Félix Alcan, 12ª ed., 1925.

ELIADE, Mircea. *El chamanismo y las técnicas arcaicas del éxtasis*. Ciudad de México: Fondo de Cultura Económica. 1960. Trad. esp. Ernestina de CHAMPOUCIN. *Le chamanisme et les techniques archaïques de l'extase*. Paris: Payot, 1951.

ESPINOSA, Baruch de. *Tratado Teológico-Político*. Trad. port. Diogo Pires AURÉLIO. *Tractatus Theologico-Politicus*. São Paulo: Martins Fontes, 1ª ed., 2003.

FERRAZ Jr, Tercio Sampaio. *Introdução ao Estudo do Direito – Técnica, Decisão, Dominação*. São Paulo: Atlas, 2ª ed., 1994.

FÜHRER, Maximiliano Roberto Ernesto. *História do Direito Penal – Crime natural e crime de plástico*. São Paulo: Malheiros, 2005.

GONZALEZ, Gérard. *La Convention européenne des droits de l’homme et la liberté des religions*. Paris: Economica, 1997.

GOULART, Sandra Lúcia. *O contexto de surgimento do culto do Santo Daime: formação da comunidade e do calendário anual*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009.

GRECO FILHO, Vicente e RASSI, João Daniel. *Lei de Drogas anotada*. São Paulo: Saraiva, 2007.

GROB, Charles S. *et al.* *Farmacologia humana da hoasca: efeitos psicológicos*. Trad. port. Glacus Souza BRITO. *Human pharmacology of hoasca: a plant hallucinogen used in ritual context in Brazil*. In: Beatriz Caiuby LABATE e Wladimir Sena ARAÚJO. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009, pp. 653-669.

GUILLET, Nicolas. *Liberté de religion et mouvements à caractere sectaire*. Paris: LGDJ, 2003.

HARNER, Michael J. *Common themes in South American indian yage experiences*. In: <http://biopark.org/peru/Indians-yaje.html>

HEREDIA. Ana Valeria. *Libertad de conciencia, neutralidad del Estado y principio de laicidad (un estudio constitucional comparado)*, Madrid: Gobierno de España Ed., 2008. Disponível em: <https://books.google.com.br/books?id=AqCL2KFyhtcC&pg=PA75&lpg>

HIOKI, Liliane Keyko. *Uma análise comparativa das Leis de Restauração da Liberdade Religiosa – LRLR Federal (1993) e do Estado de Indiana no sistema legal dos Estados Unidos e do Brasil*. In: Marcus Vinícius Kiyoshi ONODERA e Thiago Baldani Gomes DE FILIPPO. *Brasil e EUA: Temas de Direito Comparado*. São Paulo: Revista da Escola Paulista de Magistratura, 2017, pp. 207-241.

KRICKEBERG, Walter, MÜLLER, Werner, TRIMBORN, Hermann, ZERRIES, Otto. *Die Religionen des alten Amerika*. Trad. fr. L. JOSPIN. *Les religions amérindiennes*. Paris: Payot, 1962.

LABATE, Beatriz Caiuby. *A reinvenção do uso da ayahuasca nos centros urbanos*. São Paulo: Mercado das Letras & FAPESP, 2004.

LABATE, Beatriz Caiuby e FEENEY, Kevin. *O processo de regulamentação da ayahuasca no Brasil e na esfera internacional: desafios e implicações*. Revista OnLine *Periferia*, Volume III, Número 2. In: <http://www.academia.edu/26903564>

LABATE, Beatriz Caiuby, MAcRAE, Edward. *Ayahuasca, ritual and religion in Brazil*. Londres: Equinox, 1ª ed., 2010.

LABATE, Beatriz Caiuby, PACHECO, Gustavo. *Opening the portals of heaven – Brazilian ayahuasca music*. Trad. port. Matthew Meyer, *Música brasileira de ayahuasca*. Berlim: Lit, 2010.

LABATE, Beatriz Caiuby, ROSE, Isabel Santana de, SANTOS, Rafael Guimarães dos. *Religiões ayahuasqueiras. Um balanço bibliográfico*. Campinas: FAPESP Ed., 2008.

LE GOFF, Jacques. *La civilisation de l'Occident médiéval*. Paris: Flammarion, 2008.

_____. *La naissance du Purgatoire*. Paris: Gallimard, 1981.

LEITE, Fábio Carvalho. *Estado e religião – a liberdade religiosa no Brasil*. Curitiba: Juruá, 2014.

LEMBCKE, Oliver W. *Hüter der Verfassung – eine institutionentheoretische Studie zur Autorität des Bundesverfassungsgericht*. Tübingen: Mohr Siebeck, 2007.

LINZ, Wolney. *Homem vs Igreja – A conquista dos direitos humanos*. São Paulo: CMP, 1ª ed. republicada, 2012.

LOCKE, John. *Two treatises of government*. New York: Cambridge University Press, 19ª ed., 2009.

LUNA, Luís Eduardo. *Xamanismo amazônico, ayahuasca, antropomorfismo e mundo natural*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009.

LUZ, Pedro. *O uso ameríndio do caapi*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009, pp. 37-68.

MACEDO, Claudio. *Direito Penal no Mercosul: uma metodologia de harmonização*. Belo Horizonte: Mandamentos, 2006.

MACHADO. Jónatas Eduardo Mendes Machado. *Liberdade religiosa numa comunidade constitucional inclusiva dos direitos da verdade aos direitos dos cidadãos*. Coimbra: Coimbra Ed., 1ª ed. 1996.

MACRAE, Edward. *Guiado pela Lua. Xamanismo e uso ritual da ayahuasca no culto do Santo Daime*. São Paulo: Brasiliense, 1ª ed., 1992.

MARTINELLI, João Paulo Orsini. *Paternalismo Jurídico-Penal*. Tese de Doutorado apresentada perante a Faculdade de Direito da Universidade de São Paulo, sob orientação do Prof. Dr. Davi Teixeira de Azevedo, 2010.

MERCANTE, Marcelo S. *Imagens de cura: ayahuasca, imaginação, saúde e doença na Barquinha*. Rio de Janeiro: Fiocruz, 2012.

MELLO FILHO, José Celso de. *Constituição Federal anotada*. São Paulo: Saraiva, 2ª ed., 1986.

MENDES, Gilmar Ferreira, COELHO, Inocêncio Mártires, BRANCO, Paulo Gustavo Gonet. *Curso de Direito Constitucional*. São Paulo: Saraiva, 5ª ed., 2010.

MENDONÇA, Antonio Gouvêa. *República e pluralidade religiosa no Brasil*. Revista USP, São Paulo, v. 59, 2003, p. 146-162.

MIRANDA, Jorge. *Teoria do Estado e da Constituição*. Rio de Janeiro: Forense, 3ª ed., 2011.

MIZUMOTO, Suely Akimi. *Dissociação, religiosidade e saúde: um estudo no Santo Daime e na Umbanda*. Dissertação de Mestrado perante o Instituto de Psicologia da Universidade de São Paulo, sob orientação do Prof. Dr. Wellington Zangari, 2012.

MOLINA, Antónío García-Pablos de. *Tratado de Criminología*. Valencia: Tirant Lo Blanch, 2014.

MORTANGES, René Pahud de (Org.). *Religiöse Neutralität – Ein Rechtsprinzip in der multireligiösen Gesellschaft*. Zúrique: Schulthess, 2008.

MÜLLER, Jörg Paul e SCHEFER, Markus. *Grundrechte in der Schweiz im Rahmen der Bundesverfassung, der EMRK und der UNO-Pakte*. Berna: Stämpfli, 4ª ed., 2008.

MÜLLER, Alois. *Religion als vorpolitische Ressource – Welche Interessen hat der säkulare Staat an der Religion?*. In: MORTANGES, René Pahud de (Org.). *Religiöse Neutralität – Ein Rechtsprinzip in der multireligiösen Gesellschaft*. Zúrique: Schulthess, 2008, pp. 31-63.

NINO, Carlos Santiago. *Ética e Direitos Humanos*. Trad. port. N. SCHNEIDER. *The Ethics of Human Rights*. São Leopoldo: UNISINOS, 2011.

OLIVEIRA, Ana Sofia Schmidt de. *Políticas públicas de segurança e políticas de segurança pública: da teoria à prática*. In: SPOSATO, Karyna; PASCHOAL, Janaína; WALDMAN, Erika Alessandra B.. *Das políticas de segurança pública às políticas públicas de segurança*. Revista do ILANUD, São Paulo: Ed. ILANUD, 2002, pp. 55-75.

PALLARD, Henri. *De l'intolérance à la liberté religieuse en Occident*. In: ABOUCHI, El Houssain e PALLARD, Henri. *L'État de Droit et la question religieuse*. Coletânea de artigos de pesquisa da Faculté des Sciences Juridiques, Économiques et Sociales de l'Université Cadi Ayyad em Marrakech, pp. 28-42.

PASCHOAL, Janaina Conceição. *Constituição, criminalização e Direito Penal mínimo*. São Paulo: Revista dos Tribunais, 2003.

_____. *Direito Penal e Religião - as várias interfaces de dois temas que aparentam ser estanques*. Tese apresentada à Egrégia Congregação da Faculdade de Direito da Universidade de São Paulo como exigência parcial à obtenção do título de Professor Titular em Direito Penal, 2017

PAZ, José António Souto. *Comunidad política y libertad de creencias*. Madrid: Marcial Pons, 1ª ed., 2007.

PELAEZ, Maria Cristina. *Santo Daime, transcendência e cura. Interpretações sobre as possibilidades terapêuticas da bebida ritual*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009, pp. 473-498.

PINHEIRO, Maria Cláudia Bucchianeri. *A separação Estado-Igreja e a tutela dos direitos fundamentais de liberdade religiosa no Brasil*. Dissertação de Mestrado defendida sob orientação do Prof. Dr. Associado Alexandre de Moraes perante a Faculdade de Direito da USP – 2007.

PRADO, Luiz Régis. *Curso de Direito Penal II*. São Paulo: Revista dos Tribunais, 10ª ed., 2012.

REINHARD, Wolfgang. *Geschichte der Staatsgewalt – eine Verfassungsgeschichte Europas von den Anfängen bis zur Gegenwart*. Munique: C. H. Beck, 2ª ed. revisada, 2000.

RUSSO JUNIOR, Álvaro Antônio. *Na boca da mata: diálogos entre Santo Daime e Umbanda*. Dissertação de Mestrado defendida sob orientação do Prof. Dr. Vagner Gonçalves da Silva perante o Departamento de Antropologia da Faculdade de Filosofia, Letras e Ciências Humanas da Universidade de São Paulo FFLCH/USP – 2016.

SÁNCHEZ, Jesús-Maria Silva. *Aproximación al Derecho Penal contemporáneo*. Buenos Aires: Julio César Faira, 2012.

SARMENTO, Daniel, SOUZA NETO, Cláudio Pereira de. *Direito Constitucional – teoria, história e métodos de trabalho*. Belo Horizonte: Fórum, 2012.

SAVOLDI, Robson. *Behavioral changes over time following ayahuasca exposure in zebrafish*. Artigo on-line. Disponível em: [dx.doi.org/10.3389/fnbeh.2017.00139](https://doi.org/10.3389/fnbeh.2017.00139). Acesso: 30/10/2017.

SCHENBERG, Eduardo Ekman *et al.*. *Acute biphasic effects of ayahuasca*. Artigo on-line. Disponível em: [dx.doi.org/10.1371/journal.pone.0137202](https://doi.org/10.1371/journal.pone.0137202). Acesso 28/10/2017.

SEFERJAN, Tatiana Robles. *Liberdade religiosa e laicidade do Estado na Constituição de 1988*. Dissertação de Mestrado defendida sob orientação do Prof. Dr. Associado Alexandre de Moraes perante a Faculdade de Direito da USP – 2012.

SEKULOW, Jay Alan. *Witnessing their faith – religious influence on Supreme Court Justices and Their Opinions*. Oxford: Rowman & Littlefield, 2006.

SILVA, Clodomir Monteiro da. *O uso ritual da ayahuasca e o reencontro de duas tradições. A miração e a incorporação no culto do Santo Daime*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e ARAÚJO, Wladimir Sena. *O uso ritual do ayahuasca*. São Paulo: FAPESP & Mercado de Letras, 2ª ed., 2009, pp. 413-444.

SILVA, José Afonso da. *Aplicabilidade das normas constitucionais*. São Paulo: Malheiros, 7ª ed., 2009.

_____. *Curso de Direito Constitucional Positivo*. São Paulo: Malheiros, 25ª ed., 2011.

SILVA, Virgílio Afonso da. *Direitos fundamentais – conteúdo essencial, restrições, eficácia*. São Paulo: Malheiros, 2ª ed., 2011.

SILVEIRA, Renato de Mello Jorge e REALE JUNIOR, Miguel. *Dos crimes contra a saúde pública*. In: *Direito Penal – Jurisprudência em debate*. São Paulo, Saraiva: 2ª ed., 2016, pp. 539-581.

SOARES, Luís Eduardo. *Santo Daime in the context of the new religious consciousness..* Trad. ingl. Paulo Henriques BRITTO e Matthew MEYER. *Santo Daime no contexto da nova consciência religiosa*. In: LABATE, Beatriz Caiuby e MACRAE, Edward. *Ayahuasca, ritual and religion in Brazil*. Londres: Equinox, 2010, pp. 65-72.

SORIANO, Aldir Guedes. *Liberdade religiosa no direito constitucional e internacional*. São Paulo: Juarez de Oliveira, 1ª ed., 2002.

SOUZA, Laura de Mello. *O diabo e a terra de Santa Cruz – Feitiçaria e religiosidade popular no Brasil colonial*. São Paulo: Companhia das Letras, 2ª ed., 1986.

STRATENWERTH, Günter, KUHLEN, Lothar. *Strafrecht. Allgemeiner Teil. Die Straftat*. Munique: Franz Vahlen, 6ª ed., 2011.

TERAOKA, Thiago Massao Cortizo. *A liberdade religiosa no Direito Constitucional brasileiro*. Tese de doutorado defendida sob orientação da Prof.ª Dr.ª FERNANDA DIAS MENEZES DE ALMEIDA perante a Faculdade de Direito da USP – 2010.

TISKI, Sergio. *A questão da religião em Auguste Comte*. Londrina: EDUEL, 2006.

TOCQUEVILLE, Alexis de. *De la démocratie en Amérique*. Obra on-line. Disponível em: <http://oll.libertyfund.org/titles/tocqueville-de-la-democratie-en-amerique-4-vols-12th-ed-1848>

TZITZIS, Stamatios. *Violence religieuse et tolérance*. In: ABOUCHI, El Houssain e PALLARD, Henri. *L'État de Droit et la question religieuse*. Coletânea de artigos de pesquisa da Faculté des Sciences Juridiques, Économiques et Sociales de l'Université Cadi Ayyad em Marrakech, pp. 96-116.

WINZELER, Christoph. *Die weltanschauliche Neutralität des Staates. Ein Rechtsprinzip und seine Bedeutungsaspekte*. In: MORTANGES, René Pahud de (Org.). *Religiöse Neutralität – Ein Rechtsprinzip in der multireligiösen Gesellschaft*. Zúrique: Schulthess, 2008, pp. 03-23.

ZACCHI, José Marcelo. *Prevenção da violência: avanços e desafios na ordem do dia*. in: Karyna Sposato, Janaína Paschoal, Erika Alessandra B. Waldman. *Das políticas de segurança pública às políticas públicas de segurança*. Revista do ILANUD, São Paulo: Ed. ILANUD, 2002, pp. 41-56.

Fontes de consulta na rede mundial de computadores:

Centro Eclético da Fluente Luz Universal Raimundo Irineu Serra (CEFLURIS) – www.santodaime.org

Código Criminal do Império (1830) - www.planalto.gov.br/ccivil_03/leis/lim/lim-16-12-1830.htm

Código Penal Republicano (1890) – www2.camara.leg.br/legin/fed/decret/1824-1899/decreto-847-11-outubro-1890-503086-publicacaooriginal-1-pe.html

Constituições Primeiras do Arcebispado da Bahia (1707) – books.google.com.br/books?id=S5AwAQAAMAAJ&printsec=frontcover&hl=pt-BR&source=gbs_ge_summary

Código Filipino ou Ordenações Filipinas (1595) - books.google.com.br/books/about/Ordenações_filipinas.html

Convenção Americana de Direitos Humanos de 1969 (Pacto de San José da Costa Rica) – www.pge.sp.gov.br/centrodeestudos/bibliotecavirtual/instrumentos/sanjose.htm

Convenção Europeia de Direitos do Homem (já com as modificações introduzidas por conta dos Protocolos 11 e 14, além dos vários protocolos adicionais) – www.echr.coe.int/Documents/Convention_POR.pdf

Corte Suprema de Justicia de la Nación Argentina – www.csjn.gov.ar

Corte Europeia de Direitos Humanos – www.echr.coe.int

Dados levantados pela autora BEATRIZ CAIUBY LABATE a respeito dos centros daimistas no mundo - www.neip.info/simposio_audio ; www.bialabate.net

Hinário “O Cruzeiro”, base da doutrina daimista - www.mestreirineu.org

Informações sobre o inventário e o processo de tombamento da ayahuasca e dos rituais das religiões ayahuasqueiras – portal.iphan.gov.br

Legislação administrativa específica – Resoluções CONFEN / CONAD – www.normasbrasil.com.br

Legislação francesa (em especial, Constituição de 1958 e Lei About-Picard) – www.legifrance.gouv.fr

Ministério Público Federal – www.mpf.mp.br/atuacao-tematica/ccr6/documentos-e-publicacoes/clipping/docs/2014

Ministerio de la Justicia / Dirección de Asuntos Religiosos / Gobierno de España – www.mjusticia.gob.es

Núcleo de Estudos Interdisciplinares sobre Psicoativos – www.neip.info

Projeto Hoasca, por Eliseu Labigalini Junior, sobre abandono da toxicodependência por álcool via adesão à UDV – www.udv.org.br

Seita do Santo Daime na Europa – www.santodaimeeurope.org; www.santodaime.it

Superior Tribunal de Justiça - www.stj.jus.br

Suprema Corte norte-americana – www.supremecourt.gov

Supremo Tribunal Federal – www.stf.jus.br

UDV norte-americana – www.udvusa.org

ANEXO I – MAPA DOS GRUPOS AYAHUASQUEIROS EM SÃO PAULO

(in: LABATE, Beatriz Caiuby. *A reinvenção do uso da ayahuasca nos centros urbanos*. São Paulo: Mercado das Letras & FAPESP, 2004, p. 535, com numeração dos centros ayahuasqueiros conforme rol do Anexo II)

ANEXO II – LISTA DE GRUPOS AYAHUASQUEIROS (DAIMISTAS E DE OUTRAS FILIAÇÕES VEGETALISTAS) NA CAPITAL PAULISTA E DERREDORES

No presente anexo, constam as filiações segundo as siglas comumente empregadas pela literatura especializada, a saber: 1) CEBUDV ou UDV (Centro Espírita Beneficente União do Vegetal, fundada pelo Mestre JOSÉ GABRIEL DA COSTA na década de 1960); 2) CEFLURIS (Centro Eclético da Fluente Luz Universal Raimundo Irineu Serra, vertente do Padrinho SEBASTIÃO MOTA DE MELO, fundada na década de 1970).

	Nome	Localização	Criação
01	Céu de Maria (CEFLURIS)	Pico do Jaraguá	1992
02	Centro Lua Cheia (CEFLURIS)	Itapeirica da Serra	1993
03	Céu da Nova Era (CEFLURIS)	São Lourenço da Serra	1998
04	Reino do Sol (CEFLURIS)	Parelheiros	2002
05	Núcleo Samaúma (CEBUDV)	Araçariguama	1972
06	Núcleo São João Batista (CEBUDV)	Mairiporã	1988
07	Castanheira (CEBUDV)	Arujá	1990
08	Rei Davi (CEBUDV)	Mogi das Cruzes	1995
09	Centro Espírita Beneficente Ordem Maçônica Rosa-Luz (ex-CEBUDV) ⁶⁷⁴	Diadema	1982
10	Centro Espírita Beneficente Ordem do Templo Universal de Salomão ⁶⁷⁵	Jardim Ferreira	2002
11	Associação Espírita Luz do Vegetal (ex-CEBUDV)	Araçariguama	1991
12	Via Solis (ex-Luz do Vegetal)	Araçariguama	2001
13	Associação Beneficente Luz de Salomão (ABLUSA) (ex-CEBUDV)	Mogi das Cruzes	1997
14	Centro Espírita Beneficente Natureza Divina – Mestre Yagé (ex-CEBUDV)	Mogi das Cruzes	2000
15	Casa de Oração Sete Estrelas	Granja Viana	1994
16	U.R. Flor das Águas (ex-CEFLURIS)	São Lourenço da Serra	1995
17	Caminho do Coração (ex-CEFLURIS)	Nazaré Paulista	1997
18	Porta do Sol (ex-Mano, Caminho do Coração e CEFLURIS)	Saúde/Cotia	1997

⁶⁷⁴ Separou-se do CEBUDV aproximadamente em 1973.

⁶⁷⁵ Separou-se do Centro Espírita Beneficente Ordem Maçônica Rosa-Luz em 1991. Quando da elaboração da listagem, o grupo estava direcionado a integrar-se ao CEBUDV em setembro de 2003.

19	Beija Flor de Lótus (ex-Caminho do Coração e CEFLURIS)	Pompéia	1999
20	Kaire Te	Jd. Guedala/ Espírito Santo do Pinhal	1997
21	Linha Unificada da Ayahuasca do Centro da Esferas da Consciência (LUACEC) (ex-Beija Flor de Lótus)	Sumaré	2001
22	Centro de Estudos Espirituais para Expansão da Consciência Estrela do Oriente (ex-LUACEC e CEFLURIS)	Pompéia	2003
23	Estrela Dalva (ex-CEFLURIS)	São Lourenço da Serra	2003
24	Sandra (ex-CEFLURIS)	Vila Madalena	1999
25	Grupo de Gerson Din (ex-CEFLURIS, Caminho do Coração e Beija Flor de Lótus)	itinerante	1999
26	Os Filhos da Terra – Paz Géia (neoxamanismo)	Cotia/ Valinhos	1991
27	Templo Cruz de Luz – Instituto Xamânico KTV (neoxamanismo)	Jardim Saúde	1995
28	Abiyala (neoxamanismo/ ex-Porta do Sol)	Vila Maria	1998
29	Céu Nossa Senhora da Conceição (neoxamanismo)	Registro	2002
30	Instituto Salud y Plantas (vegetalismo peruano)	Tijuco Preto, Cotia	2002

(in: LABATE, Beatriz Caiuby. *A reinvenção do uso da ayahuasca nos centros urbanos*. São Paulo: Mercado das Letras & FAPESP, 2004, pp. 530-534)

ANEXO III – HINÁRIO *O CRUZEIRO*

Coletânea de alguns dos principais cantos componente do vasto hinário, em constante processo de incorporação de novos textos, da abertura ritualística ao rogativo aos mortos.

ABERTURA: SOL, LUA,
ESTRELA (de pé)

Sol, lua, estrela
A terra, o vento e o mar
É a luz do firmamento
É só quem eu devo amar
É só quem eu devo amar
Trago sempre na lembrança
É Deus que está no céu
Aonde está minha esperança
A virgem mãe mandou
Para mim esta lição
Me lembrar de Jesus Cristo
E esquecer a ilusão
Trilhar este caminho
Toda hora e todo dia
O divino está no céu
Jesus filho de Maria

DEVO AMAR AQUELA
LUZ (de pé)

Devo amar aquela luz
O divino aonde está
Para ser um filho seu
No coração eu devo amar
No coração eu devo amar a luz
A virgem mãe foi quem me deu
Para ensinar os meus irmãos
Para ser um filho seu
Para ser um filho seu de amor
No coração este primor
Conhecer esta verdade
Deus do céu foi quem mandou
Deus do céu foi quem mandou a luz

1ª COLUNA

1 - LUA BRANCA (de pé)
Deus te salve ó lua branca
Da luz tão prateada

Tu sois minha protetora
De Deus tu sois estimada
Ó mãe divina do coração
Lá nas altur(as) onde estás
Minha mãe lá no céu
Dai-me o perdão
Das flores do meu país
Tu sois a mais delicada
De todo o meu coração
Tu sois de Deus estimada
Ó mãe divina do coração...
Tu sois a flor mais bela
Aonde Deus pôs a mão
Tu sois minha advogada
Ó Virgem da Conceição
Ó mãe divina do coração...
Estrela do universo
Que me parece um jardim
Assim como sois brilhante
Quero que brilhes a mim
Ó mãe divina do coração...

2 - TUPERCI (3x)

Tuperci não me conhece
Tu não sabes me apreciar
Tu não sabes me compreender
A minha flor cor de Jaci

3 - RIPI (3x)

Ripi Ripi Ripi
Ripi Ripi Iaiá
Se você não queria
Para que veio me enganar

4 - FORMOSA

Formosa formosa
Formosa é bem formosa
Formosa é bem formosa
Tarumim tu sois formosa
Formosa é bem formosa
Formosa formosa

Formosa é bem formosa
Tarumim eu estou com sede
Tarumim tu me dá água
Tarumim tu sois mãe d'água
Tarumim tu sois formosa
formosa
Formosa é bem formosa

5 - REFEIÇÃO

Não é cantado em trabalhos,
a letra encontra-se no
final do caderno.

6 - PAPAI PAXÁ

Equiôr Equiôr Equiôr
Equiôr que me chamaram
Eu vim beirando a terra
Eu vim beirando o mar
Quando Papai Paxá
Barum, Marum mais eu
Saudade saudade
Saudade de mamãeA
A tua imagem linda
É meus encanto(s) enfim
Neste mundo e no outro
Vós se alembrai de mim
O amor que eu te tenho
Dentro do meu coração
É vós quem me guia
No caminho da salvação
Quando papai me chamar
Toda vida obedeci
Quando chegar este dia
Eu só tenho que ir

7 - DOIS DE NOVEMBRO

Hino da Missa de Finados,
não é cantado no hinário,
a letra encontra-se no
final do caderno.

8 - A RAINHA ME MANDOU

A rainha me mandou
Eu rezar para o meu irmão
Para ela lá no céu
Alimpar meu coração
A rainha me mandou
Eu rezar para a humanidade
Para ela lá no céu
Fazer as vossas vontades
A rainha me mandou
Eu rezar para os inocentes
Para ela lá no céu
Rogar o onipotente
A rainha me mandou
Santa paz e alegria
Para ela lá no céu
Mandar o pão de cada dia

9 - MÃE CELESTIAL

Eu peço e rogo
Ó mãe celestial
Que tudo enquanto eu tenho
É vós é quem me dá
Ó mãe celestial
Eu peço e rogo
Ao pai celestial
Que tudo enquanto eu tenho
É vós é quem me dá
Ó pai celestial
Eu peço e rogo
Ó mãe celestial
Que me dê a salvação
E me bote em bom lugar
Ó mãe celestial

10 - EU DEVO PEDIR

Eu devo pedir
A quem pode me dar

Papai me deu
Sou eu, sou eu
Mamãe me ensina
Eu devo aprender
Na eternidade
É quem pode me valer
Dos raios do sol
É que me vem a luz
Não devo esquecer-me
Do nome de Jesus
As estrelas pequeninas
Suas luzes incandescentes
Só Deus, só Deus
Só Deus onipotente
Vejo a lua nas alturas
Sua luz seu resplendor
O meu amor eu entrego a ti
E em Jesus Cristo salvador

11 - UNAQUI

Eu estou aqui
Foi Deus do céu quem me
mandou
Sou filho da virgem mãe
Lá no céu Jesus Cristo
salvador
Sofreu na cruz
Foi preso e foi amarrado
E quem matou foi os judeus
Na Judéia foram todos
perdoados
Eu estou aqui
Neste mundo de ilusão
Eu faço por agradecer todos
Neste mundo só me dão
ingratidão

12 - MEU DIVINO PAI

Ó meu divino pai
Só por vós devo chamar

Tantas vez vos ofendi
E vós me queira perdoar
Vós me queira perdoar
Que eu pequei por inocente
Porque não tinha certeza
Do nosso Deus onipotente
Ó meu divino pai
É vós quem me dá a luz
Eu nunca mais hei de
esquecer
Do santo nome de Jesus
O povo estão iludido(s)
Por completa ilusão
Porque não querem acreditar
Na mãe de Deus da criação
A laranja é uma fruta
Redonda por vossas mãos
Vós me entrega com certeza
E eu deixar cair no chão

13 - ESTRELA-D'ALVA

Estrela-d'alva vós me dá
Sois divina, sois divina
Sois divina em meu olhar
São felizes os passos meus
Com certeza eu encontrar
O dia seu resplendor
É só quem eu devo amar
A minha mãe que me ensinou
No mundo dos pecadores
Tirai-me da ilusão
Para eu ter outro valor

14 - ROGATIVO DOS MORTOS

Hino da Missa de Finados,
não é cantado no hinário,
a letra encontra-se no
final do caderno.

(In: <http://www.mestreirineu.org/cruzeiro.htm>, cf.
revisão feita por PERCÍLIA MACHADO, 1994).